

شیخ الایمان
طی

او

ابوطالب
مر

کتاب تاریخی فلسفی علمی

لمؤلفه

السید محمد علی شرف الدین الموسوی

العساملی

اصدار

مکتبۃ نبوی الحلبیۃ

طهران ناصر خسرو



بنیاد محقق طباطبائی

شيخ الانبيا

او

ابو طالب مرث

كتاب تاريخي فلسفي علمي

لمؤلفه

السيد محمد علي شرف الدين الموسوي

العاملي

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

مطبعة دار السلام في بغداد

رمضان سنة ١٣٤٩ هـ



مقدمة

او

اهداء الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين محمد وآله الطيبين

كان العرب وغير العرب يسرون على مناهج شتى واطوار مختلفة في شؤون معاشهم واديانهم وآدابهم واخلاقهم حسب اختلاف بيئاتهم فكنت ترى في جزيرة العرب — ودع عنك ما سواها — صنوفاً من المعاملات وانواعاً من الانكحة مستهجنة وغير مستهجنة وضروباً من قبائح العادات ومناحي من المعتقدات فمن كتابي — يهودى ونصراني — الى وثني الى صابئي ، الى مجوسى ، ذلك ما كان شائعاً ثمة من المعتقدات

ولما نطق ناطق الحق — محمد (ص) — وصدع بما أمر به مبشراً ونذيراً ، قلب هذه المناهج رأساً على عقب وغير مناحي الامم والشعوب ووجد صفوف العرب ، معتقداً واخلاقاً ، يدان ذلك بعبد المتاعب والمشاق واجتياز كل عقبة كاداً



بفضل الحجج البالغة والبراهين الدامغة مشفوعة بحدود الصفاح
واسنة الرماح فكان بعد ذلك لصرخة صارخ الدين دوى قوى
ونبأ عظيم فى انحاء الكرة ولذا ساد الخوف واستولى الهلع والرعب
على افئدة الجبابرة فى ممالك الارض ، نعم ذلك لهيئة الحق وسر
النبوة وعناية الله تعالى فى تأييد دينه

ومن هنا كان النصر حليف (الخلفاء) من بعده (ص) وكان
يريد الظفر يسعى بن ايديهم ، وعن يمينهم وشمالهم ، فباسم النبى (ص)
افتتحت ممالك الاكاسرة والقياصرة وباسمه (ص) تطوع فى جيش
الاسلام جماهير الامم المختلفة فاخلصوا فى العمل موحدين ،
وبدينه تكون للعرب ملكهم العظيم من حدود الهند الى البحر
الاتلانتىكى — ش و غ — ومن سواحل البحر الاحمر الى سواحل
بحر قزوين — ش و ج — فى سرعة لم يحك التاريخ مثلاً فى
الفتوحات واكتساح الممالك الشاسعة ومن المقرر تاريخياً انه مات
محمد (ص) ذلك النجاح الباهر والظهور على العرب وهم اولو العزة
والقوة والعدد والعدة ، وما تسنى له جمعهم تحت لواء النبوة خاضعين
اذلاً صاغرين الا بجهود عمه ابى طالب (ع)

اجل وما أستغل العرب هذا الملك العقيم الا من حقول تلك
الجهود ، فابو طالب هو وحده الذى اخذ على عاتقه نصرة النبى (ص)
مهما كلفه الامر ، وهو وحده الذى شجعه على نشر مبادئه يوم
لم يكن له ناصر ولا معين وهو الذى فتق له من المضيق طرقاً

واسعة للسعي وراء تأييدها، وهو الذي كاف نفسه اقصى ما يتصور
 في تكليف المرء نفسه في الدفاع عنه (ص)، وهو الذي بذل كل نفيس
 ورخيص في سبيل دعوته، وهو الذي قيضه الله تعالى لمحمد (ص)
 ليم به كلمته، ذلك كله بشاهد نظرة واحدة في اى كتاب ترتضية
 من سيرة النبي (ص)

اذا فابو طالب هو المساعد الاول في وضع الاحجار الاولى
 في بناء هذا الدين القويم، وهو صاحب الفضل الاول بعد النبي
 (ص) في اقامة هذا الصرح العظيم، وعليه فابو طالب حقيق بان
 يكون في الدرجة الاولى من ابطال التاريخ واقطابه

اذا فلماذا لم نجد في محركات المؤرخين عفى الله عنهم تحت
 عنوانه سوى كلمات لا تتجاوز الاسطر في ترجمة حاله ؟؟؟ ، ولماذا
 ما عناهم من امره ما عناهم من امر غيره ممن هو دونه ودونه بدرجات
 نسباً وحسباً وشخصية وآثاراً ؟؟؟ ويمكنك ان تقف على سر
 اعراضهم عن هذا الامر فيما بعد ان شاء الله تعالى .

كثيراً ما كان يخطر في البال ان اكتب في هذا الموضوع موضوع
 ترجمة ابي طالب وفي دفع ما علق في اذهان البعض من الشبه في
 حقهم ذلك عندما ارى ما لهذا المجاهد الاول من الحقوق على الاسلام
 عامة وعلى نبينا (ص) بالخصوص، وما زالت هذه الفكرة تتجسم
 في نظري كلما سمعت وقرأت ان بعض اخواننا من المسلمين مازالوا
 ولا يزالون يذكرون على المنابر في خطبتي العيدين والجمعة عمن

النبي (ص) حمزة والعباس لما يحب ولا يأتون على ذكر أبي طالب
اصلاً حتى كأن الله لم يخلقه عندهم (١) على حين أنه هو صاحب
الفضل على الجميع وهو أولى الدعامين اللتين قام عليهما بناء هذا
الدين

ولولا أبو طالب وابنه لما مثل الدين شخصاً فقاما
واللعمل بالفكرة وإدا. لواجب حق المجاهد وتكريماً لمقامه
المسمى أولف كتابي هذا وإلى كل من النبي (ص) ووصيه أمير
المؤمنين علي (ع) أرفعه هدية بكتابتها يدي خاضعاً ضارحاً لقدس
مقامهما وعظمته ومن الله استمد المعونة وأرجو القبول واستله
تعالى أن يكون عملي هذا خالصاً لوجه الكريم نصرة للحقيقة
ونوداً عن حياض الحق وهو حسبي

اسمه ولقبه وكنيته ونسبه

اسمه عبد مناف وقيل عمران وقيل شيبه والقابه كثيرة — منها —
شيخ الأبطاح وسيد البطحاء ورئيس مكة ، وكنيته أبو طالب وبها اشتهر
فهو أبو طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن

(١) قال صاحب العرفان الآخر في حاشية العدد الأول من المجلد
التاسع عشر ص ٦٠ (أليس من أفظع الظلم أن يقال علي المنير اللهم ارض
عن عمي نبيك حمزة والعباس ويترك أبو طالب)

مره بن كعب بن لوى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن
 جزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان
 لا يختلف النسابون في نسبه الى عدنان ويختلفون فيما فرق ذلك
 اختلافا كثيرا فبينما نرى احدهم يعد بين عدنان وبين اسماعيل (ع)
 اربعة آباء واذا بالآخر يعد لنا بينهما سبعة آباء وثالث يجعل بينهما
 اربعين ابا وهم قاسم الاختلاف في الاسماء يقول بعضهم عدنان
 بن ادد و يقول آخر عدنان بن مبدع وثالث يقول عدنان بن ادد
 وهكذا تجد الاختلاف صاعداً في سلسلة آبائه حتى تنتهي الى
 اسمعيل.

كذا رأينا الاختلاف زيادة ونقصاً في العدد والتغاير في
 الاسماء ولم نر ما يصح عن النبي (ص) في تأييد احد الاقوال ولذا
 وقفنا على عدنان ولم نتجاوزه في نسب ابي طالب، والذي نستريح
 اليه جداً في الوقوف على عدنان هو ما يرويه بن سعد وابن عساكر
 عن ابن عباس من ان النبي (ص) كان اذا انتسب يقف على عدنان
 ولا يتجاوزه ويقول كذب النسابون قال الله تعالى (وقرؤنا
 بين ذلك كثيراً) .

ففي وقوف النبي (ص) على عدنان مع استشاده بالاية
 الكريمة حكمة بالغة في اظهار كذب النسابين مضافاً الى تصريحه
 بالطمع فيهم ولعل سلوك هذا المنهج في تكذيبهم كان مما لا بد منه
 لمقتضيات مقامية في ذلك الوقت كما لا يخفى

كان من اللازم ان نشير الى شئ من ترجمة ابائه بيد انه لمراعاة
الاختصار و للاقتصار على الموضوع اضربنا عن ذلك وعلى اى
حال فدونك كتب التاريخ فهم اقطابه على ما اثرهم يدوروا الخلائق
من سنا انوارهم تستمد النور
علماء ائمة حكام يهتدى النجم باتباع هداها

مولده ونشأته



بنیاد محقق طباطبائی

ولد في ام البلاد العربية البلد الامين — مكة — قبل ولادة النبي
(ص) بخمس وثلاثين سنة الموافق لسنة ٥٣٥ ميلادية ونشأ في
حجر والده عبد المطلب وتخرج على يده .

هنا يلزمنا ان نتعرف بوالد المترجم ، ونعرفه للقراء باختصار ،
فان ذلك يساعدنا على تصور نشأته — ان شئنا الحمد (عبد المطلب)
من عرفه التاريخ باستعداده الفطري وعلمه وحلمه وحكمته
وحدثنا عن بروز شخصيته في قريش ، وسيادته فيها سيادة مطلقة
فقال : كان عبد المطلب مفزع قريش في النوائب ، وملجأها في
الامور ، فهو حكيم قريش وحليمها وحاكمها وشريفها وسيدها
كالا وفعالا غير مدافع ، ولقد افصح التاريخ ايضا عن بلوغه
الغاية في الحكمة وصفاء النفس ، ولذا توصل الى رفض عبادة
الاصنام ، فوحد الله سبحانه وتعالى ، وانت ترى اثر صفاء نفسه

بعض ما قتلوا ما أثر عنه من سن السنن التي نزل القرآن بها كثرة ها،
وجاءت السنة بها جمعا -- منها -- الوفاء بالنذر، وقطع يد السارق
والمنع من نكاح المحارم، والنهي عن قتل الموقودة، وتحريم الخمر
والزنا، وحظر طواف العرة في بيت الله الحرام.

ويظهر لنا من كلماته الماثورة، انه كان يؤمن بالبعث، الامر
الذي يرشدنا الى ان عبد المطلب وصل الى ابعد نقطة في العلم
والمعرفة، وكثيرا ما كان يلقي على اولاده دروسا قيمة، ويأمرهم
بالعمل بها -- منها -- ما يعود الى مكارم الاخلاق، والتحذير من
مغبة الظلم وسوء منقلبته، والنهي عن ذنابات الامور، الى آخر
ما هنالك (١)

واذا نخلق بابي طالب -- ذلك الذي درج في حجر رياسة والده،
وتادب على يده، ونخرج من كلية ديوانه الحافل بانواع الدروس
والتعاليم، اخلاقية وسياسية -- ان يكون المثل الاعلى في نشأته من حيث
الطموح الى رفيعات المراتب، والتأهب الى مستوى فوق مستوى
قوته، ويحذر به ان يخلف اباه في جميع مزاياه في حكمته وتوجيهه،
في منابذته لخرافات قریش الاعتقادية وغيرها
وليس المجد مكتسب ولكن على اعراقها تجرى الجياد

(١) نرى زياده على ما ذكرناه عن عبد المطلب في السيرة الحلبية ج ١
ص ٤٠٤ ط مصر وفي بلوغ الأرب للالوسي ج ١ ص ٣٢٣ و ٣٢٤ من
الطبعة الثانية

مقامه في قر يش وفي انحاء جزيرة العرب

٣

لم يكن مقام ابي طالب في قر يش بأقل من مقام والده فهم ،
ولم تكن شخصية ابيه فيهم ، على ظهورها باظهر من شخصيته ،
والذي يلوح لنا من السير والتاريخ ان ابا طالب ضارع ابيه في حياته
في السيادة والكمالات الروحية ، ولذا كان شريك والده في كفالة
النبي (ص) ، ولما توفي والده انفرد وحده في كفالاته (ص) (١) كما
انه انفرد بالزعامة المطلقة على حين انه كان لامال له (٢) والمعلوم
عن ذلك الوقت وغيره ان المادة الوحيدة للزعامة بعد الاستعداد
هي المال ليس الا ، غير ان ابا طالب بمواهبه واستعداده ومكارم
اخلاقه ومقدرته ملك نفوس قر يش وحل من قلوبهم محلا عليا
وكان له فيهم المقام الكريم والجاه العظيم فانقادت له الامور واستوى
على عرش الحكومة ، واقام صرح الرياسة على قاعدة الكفائة
فحسب بدون ان يدعمها بشئ من الفلز الذهبي او القطع المسكوك
ذلك مقام ابي طالب في قر يش

ولا غرابة في ان يكون له في جزيرة العرب المقام الرفيع
والصيت البعيد ذلك لمقامه في بلد كرمه الله تعالى ، فجعل افئدة من

(١) السيرة الحلبية ج ١ ص ١١٥ ط مصر (٢) شرح النهج الحديدي ج

الناس تهوى اليه، وحجيج الخلائق يأوى لديه على كل ضامر من كل فج عميق، ولقيامه في ذلك الحين بما اوجبه على نفسه من ضيافة فقراء الوفود ومساكينهم وابناء السبيل، حيث ينزلهم في دار رفاذته ويروهم ويروى الوفود كافة من ساسبيل سقايته، ولدى انقضاء ايام الموسم، يصدر الناس اشتاتاً الى الاقطار عن جفان كالجواب وقدور راسيات، ولا شك في ان الجمع المتفرق في انحاء الجزيرة عقيب تلك الايادي التي هي طوق الهوادي كان يتلو سرر حمده ويرتل آيات الثناء في الحل والترحال وفي كل كور وبلد

هذا نموذج بعض محامده، وبه وينحوه يمكنك ان تتصور منزلته ورفعة مقامه في جزيرة العرب - بذلك كله يعترف المؤرخون، يقول بلوغ العرب ج ١ ص ٢٢٤ ط ٢ كان ابو طالب حاكم قریش وسيدها ومرجعها في الملمات، ويقول الحديدي في شرح النهج ج ٢ ص ٢٦١ ط مصر - نحو ذلك وان السقاية كانت له وكذا في السيرة الدحلانية بهامش السيرة الحلبية ج ١ ص ١٧، وفي تاريخ الخمين ج ١ ص ١٧٧، والسيرة الدحلانية ايضا ج ١ ص ١٦، ان الرفاذة كانت له بعد ابيه، وكذا اعترف المؤرخون بتقدمه في حال النفس وناهيك بذلك ان سن القسامة (١) في الجاهلية في دم عمرو

(١) القسامة بالفتح هي الايمان تقسم على اوليا القتل اذا ادعوا الدم يقال قتل فلان بالقسامة اذا اجتمعت جماعة من اوليا القتل فادعوا على رجل انه قتل صاحبهم وكان معهم اماره غير البينة فحلفوا خمسين يمينا ان المذنب

ابن علقمة فائدتها السنة في الاسلام، وحرّم الخمر على نفسه فيها
فجاء بذلك القرآن

حياته العائلية

٤

١ - زوجته

هي فاطمة بنت اسد بن هاشم، تجتمع في سلسلة النسب مع
ابي طالب في هاشم ولم يذكر التاريخ له من الزوجات سواها
(حليتها) كانت فاطمة بنت اسد من فضليات الهاشميات، برغت
في عصرها شمساً في سماء الكمال تنقل في ابراجه
شرف حسب، فكرم محدد، فكارم اخلاق، فذكاء قلب،
فرجاجة حمى، فطاهرة نفس، فجبال ذات، فقضية صفات، تلك
حلية هذه السيدة الجليلة ولذا اختارها سيد قریش ولم يستبدل بها
سواها مدة حياته

ولنذكر مفتتح حياته السعيدة معها - تقول نسخة الخطبة -
قال ابو طالب: « الحمد لله رب العالمين، رب العرش العظيم، والمقام
الكریم، والمشعر والحطيم الذي اصطفانا اعلاماً وعبادة، وعرفاء
عليه قتل صاحبهم ومولاه الذين قسمون على دعوائهم يسمون قسامة
ايضا فهي مشترك لفظي في المعنيين، وقد جاء استخلاف المدعى هنا على
خلاف سائر الدناوى للنصوص في خصوص المقام، والقسامة فصل
استمر في الكلام فيه في الفقه في اثنا كتاب القصاص

خلصا وقادة، وحجة بها ليل اظهر من الخنثى والريب، والادى
والعيب، واقام لنا المشاعر، وفضلنا على العشائر، نخب ابراهيم
وصفوته، وزرع اسماعيل وقد تزوجت فاطمة بنت اسد، وسقت
المهر، وانفذت الامر فاسالوه واشهدوا، فقال اسد زوجناك
ورضينا بك،

واولم ابو طالب سبعة ايام متوالية ينحرف فيها الجزر، وفي ذلك
يقول امية بن السلت

اغمرنا عرس ابي طالب	وكان عرسا لين الجانب
اقراؤه الضيف بأقطارها	من رجل خف ومن راكب
فنازلوه سبعة اخصيت	ايامها للرجل الحاسب

اغفل اهل السير والمؤرخون الكثير من احوال هذه السيدة
ولم يذكروا لنا غير السير منها، ونحن اداء لحقها الواجب، والماما
باطراف الموضوع من جميع الجهات نذكر من احوالها ما استفدناه
من بطون دفاتر شتى، ورشحات محابر عديدة

• اسلمت فاطمة بنت اسد بعد عشرة من المسلمين، فكانت
الحادية عشرة، فهي من السابقات الى الاسلام، ولما انزل الله
سبحانه وتعالى (يا ايها النبي اذا جاءتك المؤمنات يبאיعلنك) الآية
دعا النبي (ص) النساء الى البيعة فكانت هي اول امرأة بايعت
رسول الله (ص)، وبقيت بعد ابي طالب، فهاجرت الى المدينة
جليلة في المؤمنات مقدرة صالحة تقية، يرونها النبي (ص) ويقل

في بيتها ، وقد حضرت بدرا في قطار حرم النبي (ص) . ثم مرضت
فاوصت النبي (ص) فقبل وصيتها . وتوفيت في السنة الرابعة
من الهجرة في المدينة فصلى رسول الله (ص) عليها وتولى دفنها
بنفسه ، والبسها قميصه واضطجع في قبرها ، وتمرغ به وبكى قائلاً
جزاك الله من أم خير لقد كنت خير أم فقال له بعض الحسدة
يا رسول الله مارأيتك صنعت بأحد ما صنعت مع هذه المرأة ، فقال
انه لم يكن أحد بعد أبي طالب أبر بي منها اني انا البستها قميصي لتكسى
من حلال الجنة واضطجعت معها في قبرها ليهون عليها ضيق القبر .

٢ — عقبه

اعقب طالباً ، وعقيلاً ، وجعفرآ ، وعلياً (ع) ، وهو اصغرهم
سناً ، وكان بينه وبين جعفر عشر سنين ، وهذا كان بين جعفر
وعقيل وعقيل وطالب ومن الاناث ام هاني ، والكل من السيدة
الجليلة فاطمة بنت اسد

٣ — كفاله للنبي (ص)

من نعم الله تعالى على هذه العائلة ، ومن منته على هذا البيت

• • • تستفيد ما بين هاتين الرادتين من مجموع كتب عديسة وهي ،
الاصابة ج ٤ ص ٣٨٠ ، ط ١ في مصر والاستيعاب ج ٢ ص ٧٧٤ ط ١
في حيدر اباد دكن ، وشرح النهج الحديدي ج ١ ص ٥ ، ط دار الكتب
العربية الكبرى في مصر ، وفصول ابن الصباغ ص ١٥ ، ط سنة ١٣٠٣
في طهران ، وتاريخ الخميني ج ١ ص ٥٢٦ ط سنة ١٣٠٢ ومقاتل الطالبين
ص ٤ ، ط سنة ١٣٠٧ في طهران

أبي طالب إن أضاف إلى عائلة أبي طالب إنسان الهداية ، وصاحب شرف العرب ، النبي العربي ذلك لما توفي جده عبد المطلب ، وكان ذلك حوالي سنة ٥٧٨ ميلادية وعمر النبي (ص) اذ ذاك ثمان سنين فانفرد أبو طالب في كفالة (ص) ، وضمه إلى كتفه واحله محلا عليا من قلبه ، واصفى اليه بوداده ، وقدمه في سائر الشؤون على كافة اولاده . (١)

وكذا كانت تصنع معه (ص) فاطمة بنت اسد ، تخصه بكل اعتناء ، وتفضل به بالحباء وتحنو عليه بافضل ما تحنو والدته على ولد ، فشأ (ص) بين هذه العائلة في حجري أبي طالب وبنت اسد ، وشب في ذلك البيت الرفيع العماد الذي سبق بعنايته تعالى أن يخرج منه الهدى والنور للعالم بأسره ، فياله من بيت شرف الله تعالى مقامه ، واقام دعامة واجل شأنه وفضله على بيوتات العالمين ، وما أطيب نشره ، وأنى غرسه ، منه عبق طيب النبوة فعطر المشرق والمغرب ، وفيه نسا غرس الوصاية ، وبه اكمل الله الدين واتم النعمة

فلك أبا طالب سعادة الابد ، في ابن اخيك نبي العالم وعظيم بني آدم ولك القبضة في اهالك وولدك ، ابطال السيف والقلم واقطاب رحى العلم والحكم ، فانت بما اوتيت من هذه السعادة جدير بأن يخلد ذكرك ما خلد الدهر ، وما هتف

باسم محمد (ص)، وما تلى قرآنه قانون الابد وتبيان كل شىء.

مهمات واماله

٥

نذكر من مهماته اهمها ذكرنا واجلها منفعة لبنى الانسان
واعظمها قدرا

كانت مهمته الوحيدة حينما انفرد بكفالة النبي (ص) العناية
التامة بخدماته (ص) والقيام بواجبها احسن قيام، على حسب
ما تقتضيه عقود عمره (ص) ذلك لما آتس منه الاستعداد الذى
امتاز به عن سائر البشر، ولما تفرس به مخائل سيادة العالم

— العقد الاول —

عنى فى تربيته الجسدية جداً، كما يظهر لنا من السير وفى ذلك العقد
ظهر من مواهب محمد (ص) ما برز شيوخ الحنكة، وادهش فلاسفة العالم
ولذا كانت امال ابى طالب تزدد فيه (ص) شيئا فشيئا الامر الذى
كان من شأنه ان يستأنف نشاطه فى النهوض بمهمات النبي (ص)
والقيام بخدماته

— العقد الثانى —

لما بلغ النبي (ص) الثانية عشر من سنى عمره، سار به ابو
طالب الى الشام (١) ليوقفه على احوال الامم المختلفة، والاقطار

(١) طبقات بن سعد، ج ١ ص ٢٦

النائية المغايرة لأقليم قطره ، تلك اصول التربية ، والتعليم ، والنبي
(ص) وان كان في غنية عن هذا بما اتاه الله من فضله ، غير ان
اباطالب اراد القيام بواجب التربية

ان في سفر كمثل هذا السفر لمثل محمد (ص) العلم الكثير
والقوائد الجمة ، معرفة احوال قرى ومدن ، ومواقع جغرافية ،
ومختلفات سير امم وشعوب ، واطلاوع على عادات ومعتقدات ،
ومحور سياسة ملوك ، وميول رعايا ، واستكشاف آثار امم ماضية
وقرون خالية ، وهذا ونحوه مدعاة للاستبصار والنظر والامعان
بالفكر .

في ذلك السفر الميمون ، فتحت في وجهه ابى طالب الامال
الجسام ، ذلك بما سمعه من الرهبان امثال بحيرا ، مما سيكون لابن
اخيه من الشأن والمظمة ، في الارض والسماء ، وبما شاهده بأم
عينه مما حصل لابن اخيه (ص) من خوارق العادات نظير تظليل
القيام له وهذا تحقق ما كان يسمعه قبل ذلك ، من اييه عبد المطلب
في شأنه (ص)

ولما بلغ النبي (ص) الرابعة عشر احضره ابو طالب معه في حرب
فجار البراض (١) وهي حرب هاجت بين كنانة وبين قيس ، فعاونت
قريش كنانة ، ذلك ليريه كيف تكون منازلة الاقربان ومقارعة
الفرسان .

— العقد الثالث —

لما باع النبي (ص) الخامسة والعشرين كان هم أبي طالب الوحيد جعله مستقلاً في الإدارة وطفق يرتأى ويفكر في إيجاد ثروة له (ص) تصلح لإدارة شؤونه، ليكون كفو المؤونة في المعاش فيتفرغ (ص) للسعى وراء ما كان يتوسمه به أبو طالب من سيادة العالم بتقليده للإمام الإلهي وضروري أن الثروة اعظم معين في النوائب وعند ملاقات الشدائد والأهوال

بعد النظر العميق رأى أن أحسن شيء لما يحاوله وأقربه انتساباً أن يوجد صلة تجارية ومشاركة في الأرباح بين محمد (ص) وبين خديجة بنت خويلد سيدة القرشيات في عصرها حسباً ونسباً وهدايا وكالا ومالا وجمالاً، ذات الثراء والخول والامام، والتجارة الواسعة في ذلك المحيط، وكان نظر أبي طالب في ذلك وجل قصده انتقال ابن أخيه (ص) مع خديجة من الصلة التجارية إلى الصلات الروحية فتكون خديجة وما ملكت يدها في قبضته (ص)، لما يعلمه يقينا من أن السيدة الجليلة، سوف يشغل فراغ قلبها حب محمد (ص) بمسا تراه منه مضافاً إلى ما تسمعه عنه في المعاشرة والمعاملة من كمال ذاته، ترى من طامعه وغرة جبين، وصدق حديث، وسجاجة أخلاق، وسماحة نفس، وعز تشميرة وطيب سريرة، وحسن سمعة، وجميل احدثة، ووفور حجى وقدمى ذات، وتفر دصقات تلك نظرية أبي طالب، فلم يرد أن يكون مثل ابن أخيه (ص)

خاطبا، بل اراد ان يكون مخطوبا، ولذا اعد الاسباب لتزويجه
 وراثته في آن واحد، واتي الامور من ابوابها في مهماته له (ص)
 شأن الوالد الشفيق الساهر على مصلحة ولده

ولم يذكر ابو طالب لابن اخيه الصادق الامين مامر بخاطره
 وما فكر فيه وما دبر، وانما جاءه بطريق آخر هو عين الواقع على
 مقتضيه الحكمة والمثنة

يقول في السيرة الحلبية — ج ١ ص ١٣٢ — ان اباطالب قال
 للذي (ص) يابن اخي انا رجل لا مال لي وقد اشتد الزمان في القحط،
 والحت علينا سنون منكرة — شديدة الجذب — وليس لنا مادة
 ولا تجارة، وهذه ابل قومك قد حضر وقت خروجها الى الشام
 للتجارة، وهذه خديجة بنت خويلد تبعث رجالا من قومك في ابلها
 فيتجرون لها ويصيرون منافع، فلو جئتها لذلك لاسرعت اليك
 وفضائك على غيرك لما يباغها عنك من طهارتك وان كنت لاكره
 ان تاتي الشام واخاف عليك من يهود، ولكن لا نجد لك من ذلك
 بدا، فقال له رسول الله (ص)، فلماها ترسل الي في ذلك، فقال ابو
 طالب اني اخاف ان تولى هذا العمل غيرك فتطلب امرا مديبرا
 فافترقا فلما خديجة خير ما دار بينهما فقالت ما علمت انه يريد هذا
 ثم ارسلت اليه (ص)، فقالت اني دعاني الى البعثة اليك ما بلغني من
 صدق حديثك وعظم امانتك وكرم اخلاقك وانا اعطيك ضعف

ما اعطى رجالا من قومك، ففعل رسول الله (ص)، ولقى عمه ابا طالب فذكر له ذلك فقال ان هذا لرزق ساقه الله اليك، فخرج (ص) بالتجارة الى الشام ومعه عبد خديجة اسمه ميسرة، ولما بلغ (ص) بصرى باع السلعة التي خرج بها، فربح ومن معه ربحا ماربح النجرة قط مثله ييمن طلعتة (ص)، وشاهد ميسرة امورا حصلت للنبي (ص) هي من خوارق العادات لا يكون مثلها الا لمن خصه الله بالعبادة التامة، وفوق ذلك سمع من الرهبان في طريقه التبشير بنبوته (ص)، فحدث ميسرة خديجة بذلك كله وكانت خديجة رأت بأم عينها بعض ما حدث به ميسرة، الامر الذي سجل صدق حديث ميسرة، وبهذا تم لابي طالب ما دبر، حيث وقعت هذه السيدة الجليلة بهوى النبي (ص)، وكذا اوضحت حائرة بين عاملين قويين، دافع ومانع، يدفعها الشوق المبرح لعرض نفسها على صاحب الفضيلة، ويمنعها الحياء من ان تخطب لنفسها حتى اذا ساءت المقام والحالة هذه ورأت ان مثل بن عبد الله (ص) يخطب ولا يتحاشى من خطبته بالرغم عن معا كسة العادات والمراسم، ومر بخاطرها ان في الهيبة الخيبة وفي الحياء الحرمان، ولذا افضت بسرها لاحدى صديقاتها وكانت تثق بها وصديقتها هذه نفيسة بنت منية، قالت لها يا نفيسة هل لك ان تستعلمي لي خفية حال محمد (ص) فاعله يرغب في مثلي، فقالت نفيسة حيا وكرامة وتحملت نفيسة هذه الرسالة بنصح فجاءته (ص) وقالت (١) ما يمنعك

ان تزوج قال (ص) ما يدي ما اتزوج به فقالت فان كفيك ذلك
ودعوتك الى المال والجمال والشرف والكفاية الا تحب، قال فمن
هي قلت خديجة قال وكيف لي بذلك قالت بلى وانا افعل فرجعت
نفسية ميمونة النقيبة في هذه الرسالة تحمل شرف الابد لخديجة
فارسلت خديجة تين له (ص) الساعة التي يأتي فيها للخطبة وارسلت
لنوى رحمة فاحضرتهم، وجاء رسول الله مع جمع من اعمامه
وفيههم سيدهم ابو طالب، وهو الذي زوجه

فقسم الله الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم، وزرع اسماعيل
وضئني معد، وعنصر مضر وجعلنا حضنة بيته، وسواس حرمة،
وجعله لنا بيتا محجوجا، وحرما آمنا، وجعلنا حكام الناس، ثم
ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله لا يوازن به رجل الا رجع به
شرفا ونبلا وفضلا وعقلا، وان كان في المال قل، فان المال ظل
زائل، وامر حائل، وعارية مسترجعة، وله والله بعد هذا نبأ عظيم،
وخطر جليل، وقد خطب اليكم رغبة في كريمكم خديجة وقد بذل
لها من الصداق ما عاجله وآجله اثنا عشر اوقية (١) ونشا

فقال ورقة بن نوفل واثم والله اهل ذلك كله لا ينكر العرب
فضلكم، ولا يردا حد من الناس فخركم وشرفكم، رغبتنا في الاتصال

(١) الاوقية اربعون درهما والنشا نصف الاوقية اى عشرون درهما
وكان ذلك المسمى من الذهب فيكون جملة الصداق خمس مائة درهما
شرعياً وذلك يساوي ١٧٥ ابرة عثمانية تقريبا في عصرنا هذا

بجلبكم وشرفكم ، فاشهدوا على معاشر قريش اني قد زوجت خديجة بنت خويلد من محمد بن عبد الله وذكر المهر — فقال ابو طالب احببت ان يشاركك عمها فقال عمها عمر بن اسد اشهدوا على معاشر قريش اني اكرمت محمد بن عبد الله خديجة بنت خويلد فارام رسول الله (ص) ونحر الابل واطعم الناس ، فقرح ابو طالب الفرح الشديد وقال (١) الحمد لله الذي اذهب عنا الكرب ودفع عنا الغموم ، وكذا بقى ابو طالب بقيه العقد الثالث وحتى اواخر العقد الرابع من سنى عمر النبي (ص) مقتطعا به (ص) وبما ساقه الله اليه من الخير الكثير ، بزواج سيدة القرشيات — ومن باب واذا استطال الشئ قام بنفسه وصفات ضوء الشمس تذهب باطلا لم تعرض لشيء من احوال هذه السيدة الجميلة التى لها الايادى البيض على الاسلام على ان فى ذلك خروجا عن الموضوع ايضا كان ابو طالب يزداد سرورا كلما ازدادت منزلة محمد (ص) فى نفوس قريش ، غير انه بفارغ الصبر كان ينتظر يوما يعطى به محمد (ص) الوسام الالهى ، يوما يهبط عليه النعاموس الاكبر من لدن جبار السموات والارض ويعقد على ذلك اليوم وما بعده الامال الجسام ليقوم بواجب خدمته ، ويفوز بالسهم الاوفر من نصراته ، ولما كانت السنة الاخيرة من — العقد الرابع — تلك سنة اربعين من سنى عمره (ص) اكرمه الله بالرسالة فى حراء بواسطة

السفير جبريل حيث ناداه يا محمد اذا جبريل وانت رسول الله لهذه
الامة ثم تابع عليه الوحي .
— العقد الخامس —

عندما امر الله محمداً (ص) باظهار دعوته ، وذلك في السنة الرابعة
من البعثة قال (ص) لامة العباس — كما في غاية السؤل عن ابراهيم
الحنبلي باسانيد عديدة — ان الله تعالى امرني باظهار امرى فما عندك
فقال له العباس يا ابن اخى تعلم ان قريشاً اشد حسداً لوالدك وان
كانت هذه الخصلة كانت الطامة الطام والداية المظمى ورمينا عن
قوس واحد لكن قرب الى عمك ابى طالب فانه اكبر اعمامك ان
لا ينصرک لا يخذلك ولا يسلمك ، فاتياه فلما رآهما ابو طالب قال
ما جاء بكما في هذا الوقت ، فاخبره العباس بالحال فنظر اليه ابو طالب
وقال يا ابن اخى انك الرفيع كعبا ، والمنيع حزبا ، والاعلا ابا والله
لا يسلمك لسان الا سلقته السن جداد واحتدمته سيوف جداد
والله لتذلن لك العرب ، ولقد كان ابى يقرأ الكتب جميعا ، ولقد
قال ان من صابى لنبا لوددت انى ادرت ذلك فامنت به ، فمن
ادركه من ولدى فليؤمن به الخبر ،

وقد ذكر عند تفسيره واذر عشيرتك الاقربين ، ان النبي (ص)
لما قام ليدعو اسرته عارضه ابو لهب كما هو مذکور في السير جمعا
فقال ابو طالب اسكت يا عور مانت وهذا ، ثم قال للنبي (ص) قم
باسدى وتكلم ما تم وبآخر رسالة ربك فانك الصادق الصديق .

حينما اظهر الدعوة (ص) دسفه احلام قريش في عاداتها
ومعتقداتها رمته قريش عن قوس واحد واخذوا يجتمعون ويتفرقون
للنظر والرأى في اقناعه (ص) بالرجوع عن سبيل الهدى، وعملوا
لذلك اعمالا ذكروها التاريخ - منها - سعيهم الى دار ابي طالب
مرارا في طلب اسكاته (ص) عن تعقيب مناطق به، وكان ابو طالب
اذ ذاك يردهم حسبما تقتضيه الحكمة من شدة رلين، وبذلك علموا
ان ابا طالب سيمنع محمداً (ص) منهم بكل قواه مادام فيه عرق
ينبض، وما لهم مارأوه من دهائه في ترويج دعوته (ص) من
حيث يخفى بما اوتى من المواهب وما مر عليه من التجارب في
معترك هذه الحياة

تحققوا ذلك كله بما شاهدوه منه في مختلفات الجلسات وسمعوه
عنه في شتى الانات فتارة يأمر ابنه جعفر بالصلاة حيث رأى محمداً
(ص) يصلي والى جانبه على (ع) فيقول لجعفر صل جناح ابن عمك
- كما اخرج به الحافظ بن حجر في الاصابة (١) واخرى يقول
لاخيه حمزة حينما اسلم

فصبراً ابا يعلى على دين احمد وكن مظهراً للدين وفقت صابراً
وثة يخاطب محمداً (ص) بعد مجي القوم بصدد الاستعانة به على
اسكاته (ص) عن أمر الدعوة فيقول

والله ان يصلوا اليك بجميعهم حتى اوسد في التراب دفينا

إلى غير ذلك مما يطول تعدادُه ، لذلك كله اشتد الأمر واحتدم
وتوترت العلاقات بين أبي طالب والقرشيين العتات ، فاخذوا يؤذونه
بأذى محمد (ص) بكل طريق وحين ظهر الإسلام في القبائل كبر
ذلك على قريش فتضاعف أذاهم ، واشتدوا فيما بينهم على قتل محمد
(ص) علانية ولذا جمع أبو طالب بنى هاشم وبنى المطلب وأمرهم أن
يدخلوا برسول الله (ص) الشعب ليكون بذلك أمنع من جهة الأسد ،
و حين رأت قريش ذلك اجتمع رأيهم على أن يكتبوا عهداً بتوقيع
الجميع على أن لا يجالسوا بنى هاشم والمطلب وأن يضيّقوا عليهم
بمنعهم من حضور الأسواق وأن لا يبايعوهم ولا يناكحوهم ولا يقبلوا
لهم صلحاً ابداً ولا تأخذهم بهم رافة حتى يسلموا رسول الله (ص)
فكتبوا هذه المعاهدة ووقع القوم عليها وعلقوها في الكعبة ، فكث
بنوا هاشم في حصار الشعب ثلاث سنين وقيل سنتين ، فاصابتهم
ضائقة في العيش شديدة وقد أبلى أبو طالب (ع) وخديجة (ع)
البلاء الحسن في تهيئة المؤن والاقوات الضرورية ، مدة الحصار
كلها ، ولما أراد الله أن يكشف الغم عن رسول الله (ص) وعن
أسرته المرابطة المجاهدة بين يديه حيث لا ناصر سواهم ولا معين
سلط على معاهدة قريش الأرضة فاكلتها ، وأوحى الله إلى رسوله
بالأمر فأخبر عمه أبا طالب ، فاقبل أبو طالب على قريش وهم في
انديتهم وأخبرهم بما صنع الله في صحيفتهم ، وأن محمداً (ص) أخبره
بذلك ثم قال إن كان الحديث كما يقول ابن أخي فافيقوا وإن لم

ترجعوا فوالله لانفسه حتى نموت عن آخرنا وان كان الذي يقول
باطلا دفعنا اليكم صابنا فقالوا قد رضىنا به تقول ثم فتحوا الصحيفة
فوجدوا الامر كما اخبر به الصادق الامين ، وعند ما رأت قريش
صدق ما جاء به ابو طالب قالوا هذا سحر ابن اخيك ، وزادهم ذلك
بغيا وعتوا وعدوانا ، فقال لهم ابو طالب علام قدس ونحصر وقد
بان الامر وتبين انكم اولى بالظلم والقسوة ، ثم دخل بين
استار الكعبة ودخل معه بنو هاشم قائلين اللهم انصرنا على من
ظلمنا وقطع ارحامنا واستحل ما يحرم عليه منا ، ثم انصرفوا
الى الشعب

قال ابن الاثير في الكامل — ج ٢ ص ٣٦ — قال ابو طالب
في امر الصحيفة وا كل الارضة مافيهما من ظلم وقطيعة رحم اياتنا
منها :

وقد كان في امر الصحيفة عبرة متى ما يخبر غائب القوم بمعجب
محي الله منها كفرهم وعقوقهم وما تقوموا من ناطق الحق معرب
فاصبح ما قالوا من الامر باطلا ومن يخلق ما ليس بالحق يكذب
وانتد مشى في نقض الصحيفة — المعاهدة — نفر من قريش
وهم هشام بن عمرو بن الحرث ، وزهير بن امية بن عمة النبي (ص)
عائكة ، والمطعم بن عدي وابو البختري بن هشام ، وزمعة بن
الاسود ، وتم لهم ذلك بالرغم عن معاطس ابى جهل واضرابه
الذين اصروا على استمرار قريش في المقاطعة لبني هاشم والمطلب

روارتفعت الشدة عن النبي (ص) وذوى رحمه فعادوا الى مساكنهم
عليه قبل الحصار كما هو مذكور على التفصيل في السير والتاريخ
مراجع.

ان من مواقف ابى طالب الرهيبة في ارباب قريش وكبح
جماهيرهم وقمع شوكتهم وارجاعهم بالقوامر الفعالة والقوة عما كان
فتاج في افئدتهم من آن الى آخر من اغتيال النبي (ص) ، ما نقله
عبد الرحمن بن محمد بن الجوزي المحدث البغدادي عن الواقدي (١)
قال قال الواقدي كان ابو طالب لا يغيب صباح النبي (ص) ومسلمه ،
وكان يحرسه من اعدائه ويخاف ان يقتالوه فلما كان ذات يوم فقبه
فلم يره وجاء المساء فلم يره واصبح فطلبه في مضانه فلم يجد ، فجمع
ولده وعبيده ومن يلزمه في نفسه فقال ان محمداً فقد في امسنا ويومنا
هذا ولا اظن الا ان قريشا قد اغتاله وكادته ، وقد طلبته فلم أجده
وقد بقي هذا الوجه ماجسته وبعيد ان يكون فيه ، ثم اعطاهم
السكاكين وفيهم من عبيده عشر ون رجلاً ثم قال لهم ليمن كل
رجل منكم وليجلس الى جنب سيد من سادات قريش فمضوا
وشحذوا سكاكينهم ومضى ابو طالب في الوجه الذي اراده ومعه
رهن من قومه وهو يقول يا لها من عظيمة ان لم نواف محمداً فوجهه

(١) وقد ذكر هذا الموقف المشهور بتعبير اخصر مما تناوله هنا كاتب
الواقدي محمد بن سعد في الجزء الاول من طبقاته الكبيرة ص ١٣٥ ط
(١) في ليدن

في أسفل مكة قائما يصلي الى جانب صخرة فوقه عليه ابو طالب
يقبله واخذ بيده ، وقال يا بن اخي سر معي فاخذ بيده وجاء الى
المسجد وقربش في ناديم جلوس عند الكعبة فلما رأوه قد جاء
ويده في يده النبي (ص) ، قالوا هذا ابو طالب قد جاءكم بمحمد وان
له لشأنا ، فلما وقف عليهم والفضب يعرف في وجهه قال لفلانة
ابريزوا ابائكم فابريز كل واحد منهم ما في يده فلما رأوا السكاكين
قالوا ما هذا يا ابا طالب قال هو ماترونه اني طلبت محمدا (ص) فـ
رأيت منذ يومين نحتت ان تكونوا كدتموه ببعض شأنكم فامرت
هو لا ان يجلسوا حيث ترون وقلت لهم ان جدت وما محمد معي
فليضرب كل واحد منكم صاحبه الذي الى جنبه ولو كان هاشميا
فقالوا وهل كنت فاعلا ، قال اي ورب الكعبة ، فقال له المطعم
بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وكان من احلافه لقد كدت ان
تأني على قريمتك قال هو ذاك فاتفقت قريش اغتياله (ص) منذ ذلك
اليوم ورجعت على ابي طالب بالاستعطاف وهو لا يحفل بهم ومضى
وهو يقول :

اذهب بني فإغليك مخافة وابشر بذاك وقرمنك عيونا
ومن ذلك ما عن الاصمغ بن نباتة عن علي (ع) قال قال علي (ع)
مر رسول الله (ص) بنفر من قريش وقد نحروا جزورا فلم يسلم
عليهم فلما انتهى الى دار الندوة قالوا يمر علينا يتيم ابي طالب ولم
يسلم فايكم ياتيه فيجهد عليه مصلاه ، فقال عبد الله بن الزبير

انا افعل فاخذ من فريث الجزور ودمه وانتهى به الى النبي (ص)
 وهو ساجد فالتقاء عليه فملاً به ثيابه فانصرف النبي (ص) حتى اتى
 عمه ابا طالب فقال يا عم من انا فقال ولم يابن اخي فقص عليه
 القصة ، فقال واين تركتهم ، فقال في الابطاح فنادى في قومه يا آل
 عبد المطلب ، يا آل هاشم ، يا آل عبد مناف فاقبلوا عليه من كل
 مكان ملبين ، فقال خذوا سلاحكم واخذ سيفه ، ثم توجه نحو
 القوم ، فلما راوه وقد سل سيفه جعلوا ينهمضون ، فقال والله لئن قام
 احد جملته بسيفي ، ثم قال يا محمد ايهم آذاك فاشار بيده (ص) الى
 ابن الزبير فدعا به ابو طالب فوجأ انفه حتى ادماها ، ثم امر
 حمزة بأن ياتيه بفريث ودم فامرهما على رؤوس الملا ، ثم قال يا بن
 اخي ارضيت قد سالت من انت ، انت محمد بن عبد الله وذكر
 النسب ، ثم قال انت والله اشرفهم حسبا وارفعهم منصبا ، يا معشر
 قريش من شاء منكم ان يتحرك فليفعل اذا الذي تعرفونني وانشا
 يقول ويؤمى بيده الى النبي (ص)

انت النبي محمد	قم اغرز مسود (١)
لمسودين اكارم	طابوا وطاب المولد
نعم الارومة اصلها	عمرو الحطيم الاوحد
هشم الربيكة في الجفا	ن وعيش مكة انيكد
فجرت بذلك سنة	فهي الخبيزة تثرث

ولنا السقاية للجمع
والمأزمان وما حوت
اني تضام ولم امت
وبطاح مكة لا يرى
وبنو ابيك كأنهم
ولقد عهدتك صادقا
مازالت تنطق بالصواب
ولقد سطر التاريخ لابي طالب ذبه بدفاعه عن مستضعفي
المسلمين وذكر غضبه الشديد عند ايذاء قريش لهم، وروى اشعاره
في ذلك

يقول محمد بن اسحق في كتاب المغازي ان اباسلمة بن عبد الاسد
المخزومي لما وثب عليه قومه ليعذبوه ويفتنوه عن الاسلام
هرب منهم فاستجار بأبي طالب وقد كانت والدته ابي طالب مخزومية
فاجاره، فمضى اليه رجال من بني مخزوم وقالوا يا ابا طالب هبك منعت
منا ابن اخيك محمدا فما بالك ولصاحبنا منه منا، قال انه استجار
بي وهو ابن اخي وان انا لم امنع ابن اخي لم امنع ابن اخي، فاكثروا
النزاع وارتفع الصوت واللفظ فخفوا الفتنة فانصرفوا

ويقول بحم النوار يخ ان قريشا لما رأت ضعفهما عن النبي
(ص) انصرة ابي طالب له اخذ يعذب كل قوم من عندهم من المؤمنين
ويحذونهم على الرجوع عن دينهم، وابو طالب يناجز قريشا

على ذلك

وهناك آياتنا قالها أبو طالب وقد غضب لعثمان بن مضعون

لما ظلمه المشركون

أمن تذكر دهر غير مأمون	أصبحت مكتئبان بكى لمحزون (١)
أمن تذكر اقوام ذوى صفه	يقشون بالظلم من يدعى الى الدين
لا يفتنون عن الفحشاء ما امروا	والقدر فيهم سبيل غير مأمون
الا يبرون اذل الله جمهم	انا غضبنا لعثمان بن مضعون
اذ يطمعون ولا يخشون مقلته	طعنا دراكا وضربا غير موهون
فسوف نجزيهم ان لم نمت عجلا	لا يكبل جزاء غير مغبون
او ينتهون عن الامر الذي وقفوا	فيه ويرضون منا بعد بالدين
ونمنع الظلم من يبغي مضامتنا	بكل مطرد في الكف مسنون
ومرهفات كان المانع خالطها	يشفى بها الداء من هام المجانين
حتى تقر رجال لاحلوم لها	بعد الصعوبة بالاسمءاح واللين
او يؤمنرا بكتاب منزل عجب	على نبي كموبي او كذى النون
ياتى بامر جلى غير ذى عوج	كما تبين فى آيات ياسين

اسلامه ، السر فى كتمه

منزله عند الله تعالى

٦

تلم اهل القبلة كافة ، ان اهل البيت (ع) محموند على اسلام

(١) ذكر الحد يدى جملة منها فى شرح النرج ج ٢ ص ٢١٣

أبي طالب ، واجتماع أهل البيت حجة بالغة وآية محكمة فانهم
معصومون منزّهون عن كل ريب بنص القرآن المجيد الذي لا يأتيه
الباطل من بين يديه ولا من خلفه (انما يريد الله ليجعل عظم الرجس
أهل البيت ويظهركم تطاهرا)

على ان في شهر أبي طالب الدلالة الصريحة على (اسلامه) وقد
بقيت على جملة منه ومن نثره ومستقف على جمل أخرى تدعم
بإقناعه ، غير ان أبا طالب تستر في اسلامه عن قريش لمصلحة
الاسلام وللقيام بخدمات سيد الانام ، ولو ان أبا طالب جاهر
بمعتقدده امام عتات قريش لكانت عليهم اهانتة ، ولخفروا ، فعلمه في
جميع ادوارهم مع النبي (ص) ، ولرموه عن قوس واحد كما رموا
محمد (ص) وقد كانت له المنزلة السامية في نفوسهم قبل اظهار
الدعوة ، وهذا التسر من الضروريات الأولية لمثل أبي طالب وهو
الذي حنكه الدهر وعلمته التجارب وراضته سياسة العرب وافهمته
من اين تؤكل الكتف ، هذا هو السر في كتمه الاسلام وتظاهره
بحيطة محمد (ص) لصرف كونه ابن اخيه ليس الا ، وربما ظهرت
لهم عقيدته وتبينت على اسلالت لسانه في النظم والنثر ، بنوع من
الاجمال في موارد لبقى له في توجيه كلامه عند قريش بحال ، ولم
يمكن هذا التكم والابداء الا لما توجه اليه فطته وتقتضيه حكته
في متفرقات الاحوال بالنظر لمصلحة النبي (ص)

ان لابي طالب المكان الرفيع والجاه العظيم ، ومقعد صدق عند مليك

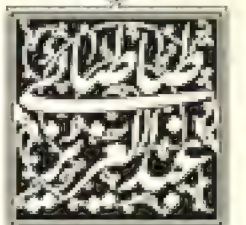
مقتدر ولم ينل ذلك الا بكفاية واستحقاق ، اهل لذلك ، هم اهل ومحل ،
لخدماته لقوة ايمانه واسلامه . فارامير المؤمنين (ع) يقول (ان ابي
لوشفع في كل مذنّب على وجه الارض لشفعه الله تعالى) ويقول
الصادق جعفر (ع) (ان ابا طالب من رفقاء النبيين ، والصديقين والشهداء
والصالحين) واليك ما عن الباقرين الصادقين (ع) (لو وضع
ايمان ابي طالب في كفة وايمان الخلق في الكفة الاخرى لرجح
ايمانه) كل ذلك بطرق صحاح معتبرة ، واذن فاسلام ابي طالب على
خلاف ما يظنه ذرو الاغراض والتعصب الممقوت ، او الاغبياء
المقلدة لمن سلف من استخدمتهم السياسة الاموية واستهواهم
زبرجها ردحا من الدهر ولل كلام صلبة قبيل تزييف شبه المشككة
في اسلامه ، على ما سيمر عليك قريباً انشاء الله تعالى

مكانته الادبية

٧

١ - صناعتا النظم ، والنثر -

قد وقفت على شيء من نظمه ونثره ، وسنوقفك على جمل
اخرى في محالها - انشاء الله تعالى - مما اتفق عليه ، وورخو
الاسلام من الخاصة والعامة وثمة ترى ان له اليد الطولى والقدح
المعلى في تينك الصناعتين ، ترى عسجدية معني ، ودريّة نظم ،
ورصانة شعر ، فحسن سبك ، وجودة حيك ، فلطف اسلوب .



٢ — اخلاقه

يمكننا ان نفهم انه كان على جانب عظيم من الاخلاق من
مكانته العليا في قریش واجتماعهم على سيادته، وسيطرته على
اجسامهم واقدتتهم، وهذا لا يكون الا بمكارم الاخلاق. (ولو
كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك) وفوق ذلك قد ضرب
لنا ابو طالب المثل الاعلى في مكارم الاخلاق، ذلك بمتابعته ومبايعته
على الموت لمن نشأ في بيته بمنزلة احد ولده محمد (ص)، ولم تأخذه
العزة في النزول على حكم ابن اخيه في مطاردته في الليل والنهار في
سبيل حيافته والمحافظة عليه، في امثال اوامره ونواهيه، حتى
لفظ نفسه في النفس الاخير من حياته هذا وهو شيخ الابطاح وسيد
قریش

اذن فلنقل بحق ان النبي (ص) لم يرا كرم من ابى طالب
اخلاقا ولا اطلق وجهاً، ولا اطيّب عنصراً، ولا احلى معاشره،
ولا احب جواراً، ولا احفظ ذماراً، ولا اسخى كفاً، ولا احب
انقاماً ولا اعز جانباً، ولا اصدق لهجاً، فسيحان من خلقه مثلاً في
المكارم، وسواه معدن في المراحم.

٣ — شعره

نحن اذا صرفنا النظر عما اختلف في نسبته اليه من المنظوم
ففيما هو المتفق عليه كفاية، فمن ذلك قوله

خلبلى ما اذنى لأول عاذل بصغوا في حق ولا عند باطل (١)
 خلبلى ان الراى ليس بشركه ولا نهته عند الامور البلابل
 ولما رايت القوم لاود عندهم وقد قطعوا كل العرى ، والوسائل
 وقد صارحونا بالعداوة والاذى وقد طامعوا امر العدو والمزابل
 وقد حالفوا قوما علينا اظنه يعضون غيضا خلفنا بالانامل
 صبرت لهم نفسى بسمر اسمحة وايض غضب من تراث المقاول
 واحضرت عند البيت رهطى واخوتى وامسكت من اثوابه بالوصائل
 قياماً مما مستقبين رتاجه لدى حيث يقضى خلفه كل ناقل
 اعوذ برب الناس من كل طاعن علينا بسوء او ملح بساطل
 ومن كاشح يدهى لنا بهيئة ومن ملحق فى الدين ما لم نحاول
 كنبتم وبيت الله نبرى محمداً ولما نطاعن دونه وتناضل

(١) هذه الايات من قصيدة طويلة تر بو على المائة بيت تجدها مذكورة
 مع شرحها فى كتاب لب لباب لسان العرب ، وذكرها ايضا عبد الملك بن هشام
 فى السيرة ج ١ ص ١٦٧ ط ٢ فى مصر ونقلها ناسخ التواريخ ، واورد اياتا
 منها الالوسى فى بلوغ الارب ج ١ ص ٢٥٩ ط اولى ، وتجد عدة
 ايات منها فى شرح النهج الحديدى ج ٢ ص ٢١٥ و ٢١٦ ط مصر ،
 واتى على ايات منها العلامة الدحلانى فى اسناه ص ١١ : وقال فى القصيدة
 ايات كثيرة تدل على ايمانه وتصديقه ثم قال قال بن كثير هذه القصيدة
 بليغة جدا لا يستطيع ان يقولها الا من نسبت اليه وهى افضل من
 المعانيات السبع وابلغ فى تأدية المعنى

ونصهره حتى نصرع دونه
 وحتى نرى ذا الردع يركب ردعه
 وينهض قوم بالحديد اليكم
 وانا وبيت الله من جد جدنا
 بكل فتى مثل الشهاب سميدع
 وما ترك قوم لا ابالك سيدا
 وابيض يستسقى الغمام بوجهه
 يلو ذبه الهلاك من آل هاشم
 وميزان صدق لا يخسر شهيرة
 الم تعلموا ان ابننا لا مكذب
 لعمري لقد كلفت وجدا بأحمد
 وجدت بنفسى دونه فحميته
 فلا زال في الدنيا جمالا لاهلها
 وايده رب العباد بنصره
 ومنه قوله في امر الصحيفة التي كتبها قريش عمدا على مقاطعة
 بنى هاشم

الا ابلغا عنى على ذات يدينا لؤ باو خصامن لؤى بنى كعب (١)
 الم تعلموا انا وجدنا محمدا نبيا كموسى خط في اول الكتب (٢)

(١) ترى هذه الايات في سيرة بن هشام ج ١ ص ٢١٥ ط ٢ و تراها
 ايضا في شرح النهج الحديدي ج ٢ ص ٢١٢

وان عليه في العبد محبة
وان الذي رقت في كتابكم
افيقوا افيقوا قبل ان يحفر الثرى
ولا تتبعوا امر الغوات وتقطعوا
وتستجلبوا حربا عوانا وربما
فلسنا ورب البيت نسلم احدا
ولما تبين منا ومنكم سواف
بمعرك ضحك ترى قصد القنا
كان مجال الخيل في حجراته
ليس ابونا هاشم شد ازره
واسنا نمل الحرب حتى نمانا
ولكننا اهل الحفاظ والنهي
ولا حيف فيمن خصه الله بالحب
يكون لكم يوما كراغية السقب
ويصبح من لم يحن ذبا الذي ذنب
او اصرنا بعد المودة والقرب
امر على من ذاقه حباب الحرب
(٣) لعزائ من عض الزمان ولا ذاب
وايد اترت (٤) بالقساسية الشهب
به والضباع العرج تعكف كالشرب
وغممة الابطال معركة الحرب
واوصى بنيه بالطعان وبالضرب
ولا نشتكي ما قد ينوب من النكب
اذا طار ارواح الحكمة من الرعب

(٢) قال العلامة الدحلاني في اسناه ص ١٠ عندما ذكر هذا البيت ما
هذا لفظه — هذا البيت من قصيدة لابي طالب قالها في زمن محاصرة
قريش لهم في الشعب وهي قصيدة بليغة غمرا تدل على غاية محبة
للنبي (ص) والتصديق بنبوته وشدة حمايته له والذب عنه

(٨) في القاموس العزيز السنة الشريفة

(٤) القساسية كافي القاموس ص ١١٠ ف منسوبة الى معدن بارمينية يقال له القساس

كفراب

وقوله

والله لن يصلوا اليك بجمعهم حتى اوسد في التراب دفينا (١)
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وابشر بذلك وقر منك عيونا
ودعوتى وعلمت انك صادق ولقد صدقت وكنت ثم امينا
ولقد علمت بأن دين محمد من خير ادیان البرية ديننا

وقوله

إذا جمعت يوما قريش لمفخر فعبد مناف سرها وصميمها (٢)
وان حصلت انساب عبد منافها ففى هاشم اشرافها وقديمها
وان نخرت يوما فان محمددا هو المصطفى من سرها وكرمها
تداعت قريش غشها وسمينها علينا فلم تغفر وطاشت حلومها
وكنا قديما لا نقر ظلامه اذا ماثنوا صعر الحدود نقيمها
ونحمى حماها كل يوم كريهه ونضرب عن احجارها من يرومها
بنا انتعش العود والنواء وانما با كفافنا تندى تسمى ارومها

(١) ذكر هذه الايات الدحلاني في اسناه ص ١٠ ، واوردها انتملى في تفسيره فقال قد اتفق على صحة نقل هذه الايات عن ابي طالب مقاتل وعبد الله بن عباس والقاسم بن مخيمرة وعطا بن دينار ، وادرج ابو الفداء المؤيد بننا واحدا منها في ترتيبه ج ١ ص ١٢٠ حيث قل ومن شعر ابي طالب لما يدل على انه كان مصدقا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ودعوتى وعلمت انك صادق — البيت — وتراها في السيرة الحلبية

وقوله يحرض ابا لهب على نصره النبي (ص)

وان مرأ ابو عتبة عمه لفي معزل من ان يسام المظالم (٢)
ولا تقبلن الدهر ما عشت خطاة تسب بها اما هبطت الموامي
اقول له واين منه نصيحتي اباعته ثبت سوادك قائما
ول سبيل المعجز غيرك منهم فانك لم تخلق على المعجز لارما
وحارب فان الحرب نصف ان ترى اخا الحرب يعطى الخسف حتى يسالما
كذبتم وييت الله نبي محمدأ ولما تروا يوما من الشعب قائما

وقوله

ان عليا وجعفرأ ثقتي عند لم الزمان والنوب (٤)
لا تخذلا وانصرا بن عمكما اخي لامي من بينهم وابي
واقه لا اخذل النبي ولا يخذله من بني ذو حسب

وقوله

فلا تسفوها احلامكم في محمد ولا تتبعوا امر الغوات الا شائم (٥)
تمنيتوا ان تقتلوه وانما امانكم هذي كاحلام قائم

(٢) اوردها بن هشام في سيرته ج ١ ص ١٦٥ ط ٢ وذكرها الدحلاني في
استناه ص ١١ فبال هذه الايات من غرر مدائح ابي طالب الداله على
تصديقه بالنبوة وبها جاء به (ص)

(٢) في السيرة المشامية ج ١ ص ٢٢٦، وفي شرح النهج الحديدي ج ٢

ص ٢٧٠

(٤) شرح النهج الحديدي ج ٣ ص ٢١٤ (٥) في الجلام نفسه ص ٢١٢

وانكم والله لا تقتلونهم ولما ترو قطف اللحي والجاجم
 رحمهم باننا مسلمون محمدا ولما نقاذف دونه ونزاحم
 من القوم مفضل ابى على العدى تمكن فى الفرعين من آل هاشم
 امين حبيب فى العباد مسوم بخاتم رب قاهر فى الخواتم
 يرى الناس برهانا عليه وهيبة وما جاهل فى قومه مثل عالم
 نبى اتاه الوحى من عند ربه ومن قال لا يقرع بها سن نادم

وقوله

وقالوا لا حمد انت امره خلوف الحديث ضعيف السبب (١)
 وان كان احمد قد جاءهم بصدق ولم يأتهم بالكذب
 فاننا ومن حج من راكب وكعبة مكة ذات الحجب
 تنالون احدا او تصطلوا ضباة الرماح وحد القضب
 وتعترفوا بين اياتكم صدر ر العوالى وخيلا شرب
 عليها صناديد من هاشم هم الانجبوت فى المتجب

٤ - نثره

مر عليك شئ منه ونذكر لك هنا وصيته التى ذكرها جمع من
 المؤرخين كاللوسى فى بلوغ الارب (٧) والديار بكرى فى تاريخ
 الخميس (٨) والدحلانى فى اسناده (٩) والحلبى فى سيرته (١٠)

(١) فيه ايضا ص ٣٠٩

(٢) ج ١ ص ٣٢٧ و ٣٢٨ ط الثانية (٨) ج ١ ص ٣٢٩ ط اولى

(٩) ص ٥ (١٠) ج ١ ص ٣٥٢ ط مصر

تقول نسخة بلوغ الأرب عن هشام بن محمد ابن السائب الكلبي
 انه لما حضرت ابا طالب الوفاة جمع اليه وجوه قريش فارصاهم
 فقال ، يامعشر قريش انتم صفوة الله من خلقه وقلب العرب فيكم
 السيد المطاع وفيكم المقدم الشجاع الواسع الناع ، واعلموا
 انكم لم تتركوا للعرب في المآثر نصيبا الا احرزتموه ولا شرفا الا
 ادر كنتموه ، فلكم بذلك على الناس الفضيلة ولهم به اليكم الوسيلة
 والناس لكم حرب وعلى حربكم الب ، واني اوصيكم بتعظيم هذه
 البنية — يعني الكعبة — فان فيها مرضاة للرب وقواما للعاش
 وثباتا للوطاة ، صلوا ارحامكم فان في صلة الرحم منسأة في الاجل
 وزيادة في العدد ، اتركوا البغى والعقوق ففيهما هلكت القرون
 قبلكم ، اجيبوا الداعي ، واعطوا السائل فان فيهما شرف الحياة
 والمهابة ، وعليكم بصدق الحديث واداء الامانة فان فيهما محبة في
 الخاص ومكرمة في العام ، واني اوصيكم بمحمد خيراً فانه الامين
 في قريش ، والصديق في العرب وهو الجامع لكل ما اوصيتكم
 به ، وقد جأنا بأمر قبله الجنان ، وانكره اللسان مخافة الشنآن ، وایم
 الله كآتي انظر الى صعاليك العرب واهل الاطراف ولمستضعفين
 من الناس قد اجابوا دعوته وصنقوا كلمته ، وعظموا امره
 فخاض بهم غمرات الموت وصارت رؤساء قريش وصناديدها
 اختابا ودورها خرابا وضعفاؤها اربابا واذا اعظمهم عليه احوجهم
 اليه وابعدهم منه احظاهم عنده ، قد محضته العرب ودادها واصفت

له بلادها ، واعطته قيادها ، يامعشر قريش كونوا له ولالة ، ولحزبه
 جماعه ، والله لا يسلك احد سبيله الارشد ، ولا يأخذ احد بهديه
 الاسعد ، ولو كان لنفسى مدة ، وفي اجلى تأخير لكففت عنه
 الهزاهز ولدفت عنه الدوامى — هذا ماجا فى بلوغ الارب وزاد
 فى روضة الواعظين قوله — غير انى اشهد بشهادتها واعظم مقالته

تاريخ وفاته

٨

لا يمكننا ان نذكر من قاطع فى تعيين السنة التى توفى فيها
 لاختلاف المؤرخين فى ذلك تبعاً لاختلاف الروايات ، لكن
 يمكننا ان نرجع انها كانت فى السنة العاشرة من البعثة . نظر
 الى ترجيح الاخبار التى حكى وفاته فى السنة العاشرة ولذا ذهب
 الاكثرون الى ذلك ، ففى السيرة الحلبية توفى ابو طالب قبل الهجرة
 بثلاث سنين وبعد مضى عشر سنين من البعثة ، وفى تاريخ ابى
 الفداء مات ابو طالب فى السنة العاشرة من البعثة ، وفى بلوغ الارب
 قال الواقدي وتوفى ابو طالب فى النصف من شوال فى السنة
 العشرة من النبوة وهو ابن بضع وثمانين سنة وفى تاريخ الخميس عن
 السيرة اليعمرية مات ابو طالب فى السنة العاشرة من النبوة ، وفى
 كامل ابن الاثير توفى ابو طالب وخديجة قبل الهجرة بثلاث سنين
 وبعد خروجهم من الشعب فتوفى ابو طالب فى شوال اوفى

ذى القعدة وعمره بضع وثمانون سنة، وقال ابن هشام في سيرته مات
 أبو طالب قبل الهجرة بثلاث سنين، وقال ابن الجوزي كما في تاريخ
 الخيس مات أبو طالب قبل الهجرة بثلاث سنين، وفي البحار في
 باب دخول النبي (ص) الشعب وفي السنة العاشرة من النبوة مات
 أبو طالب، وعن قصص الراوندي توفي أبو طالب في آخر السنة
 العاشرة من مبعث رسول الله (ص) وقال الطبري ثم إن أبا طالب
 وخديجة هلكا في عام واحد قبل الهجرة بثلاث سنين، وفي الطبقات
 لابن سعد توفي أبو طالب في السنة العاشرة من حين بعث رسول الله
 (ص) واختلفت كلمات الأقالين فردد بعض وفاته بين التاسعة والعاشرة
 واختار بعض كونها في الثامنة ونسب القول بها في العاشرة إلى
 القليل، يقول الدحلاني في سيرته كانت وفاة أبي طالب في التاسعة
 أو العاشرة من النبوة، ويقول ابن عبد البر في استيعابه توفي أبو
 طالب في السنة الثامنة وقبل في العاشرة من مبعثه (ص)

فمن هذا ونحوه يتمكن المطلاع من ترجيح قول الأكثر ذلك
 عندما يرى من الاختلاف والاضطراب في قول الأقالين.

النبي (ص) يؤبن أبا طالب

إن فقد أبي طالب وإن عم وقعه شعوب قريش وقبائلها جمعا
 وعز سمعه على الجميع وخص آل هاشم وبني عبد المطلب وآل

أبي طالب غير أن ذلك المصائب اختص بمحمد (ص) علاوة على ذلك بالخصوص، فإن علاقته النبي (ص) الودية والسياسية الصميمتين كانتا مقصورتين على أبي طالب فبفقدته فقد النبي (ص) أباعطوفاً ومستشاره الوحيد في مهمات أعماله وبدفنه دفن جميع أهله المعجزة في أم القرى، وهذه الخصوصية الثابتة لم تكن لسواه (ص) مع أبي طالب فالعبد مناف وإن شاركوه في التأثير لفقد أبي طالب من حيث المحبة والرحم كل بحسبه فيهما، غير أنهم لم يشاركوه في الجهة الثانية، ولقد نهض أبو طالب يوم كان بواجب العلاقتين أيما نهوض. فإن أبا القاسم محمد (ص) هو الذي ميزه أبو طالب بمحبته، ومحضه نصحه وآثره بأعزازه واختصه بنصرته فكم جاهد بين يديه، وجالد ولم اغضب و اغضب في سبيله وباعد، فكان بذلك كله أبا رؤفاً، وبراً عطوفاً يفتدي النبي (ص) بنفسه وأهله وماله وولده، ويجدد بذلك له قرّة عين وبرد فؤاد، وجذل ظفر، وصفقة ربح، فلذلك اختص المنقذ الأعظم (ص) بالخصوص بجليل رزقه وفادح خطابه وألم مصابه وعليه فهل يستبعد من النبي الكريم (ص) وقوفه في مواطن عديدة لتأبين عمه قياماً بواجب شكره وإداءً لحق إحسانه وبره نعم: قام (ص) في مواطن كثيرة يؤبّنه ويبيّكه ويعدد نعمه عليه وإياديه — فمنها — عندما وقف عليه وهو مسجى فقال (١) يا عم كفلت يتيماً وربيت صغيراً ونصرت كبير الجزاك الله عني خيراً يا عم — ومنها — لما رفع نعشه بعدما غسله على (ع) وحنطه

(١) رواه ابن بابويه في الإمال مسنداً

وكفنه بأمر (١) النبي (ص) حيث خرج (ص) ليشيعه فاعترض
النعش وقال (٢) برقة وحزن وكآبة— وصلت رحما وجزيت خيرا
يا عم فلقد ربيت وكفلت صغيرا ونصرت وآزرت كبيرا

— ومنها — حين وضع النبي (ص) همه في لحده فأنه بكى
وقال (٣) والبتاه والابا طالباه واحزنناه عليك يا عمما كيف اسلو عنك
يا من ربيتني صغيرا واجبتني كبيرا وكنت عندك بمنزلة الدين من
الحقة والروح من الجسد

هذه الكلمات هي من جوامع الكلم اغنت عن جمل مطولة
وخطابات مفصلة، فقد مر (ص) على تأريخ حياة همه ابى
طالب معه في حسن الرعاية وجليل العناية بكلمات اربع، كفلت،
ربيت، اجبت، نصرت

(١) قال في اسنى المطالب ص ٢٤، فن الصحيح ما اخرج به ابن
سعد وابن عساكر عن علي (ع) قال اخبرت رسول الله (ص)
بموت ابى طالب فبكى وقال اذهب ففسله وكفنه وواره غفر الله له
وفي الصحيفة نفسها قال وفي السيرة الحلبية ان هذا الحديث اخرجه
ايضا ابو داود والنسائي وابن الجارود وابن خزيمة عن علي (ع)
وذكر الحديث نفسه

(٢) رواه المجلسي عن المفيد، وفي الاصابه ج ٧ ص ١١٢ ط
مهر سنة ١٣٢٥ ذكره ابن حجر بتصرف واختصار

(٣) يرويه البكري في كتاب مولد امير المؤمنين (ع)

وانت اذا رجعت الى قوله (ص) (وكنت عندك بمنزلة العين من الحديقة والروح من الجسد) علمت مقدار حفاظه وحفاظته وحياطته له (ص) وبق ان التاريخ لو لم يذكر عن ابي طالب شيئا لعرفنا التفاصيل كلها بهذه الكلمات الوجيزة ولكانت هي وحدها تكفي لشرح ما هو مبهم لدينا من احواله

ان النبي (ص) لم يكن يقتصر على ذكره لابي طالب في هذه المواطن فحسب بل مازال يذكره ويشكره مدة عمره ويرشدك الى ذلك ما سيمر عليك قريبا انشاء الله تعالى تحت عنوان ليس للنبي مقام في مكة بعد ابي طالب ومن ذلك ايضا ما ذكره ابن ابي الحديد في شرح النهج ج ٣ ص ٣١٦، من ان اهرابيا جاء الى رسول الله (ص) في عام جدب فقال اتيناك يا رسول الله ولم يبق لنا صبي يرضع ولا شارف يحتر ثم انهد

اتيناك والعذراء قد ملى لبنها وقد شغلت ام الرضيع عن الطفل
والقى بكفيه الفتى لاستكانة من الجوع حتى لا يمر ولا يحلى
ولا شئ مما يأكل الناس عندنا سوى الحنظل العامى والعلاهز الفسل
وليس لنا الا اليك فرارنا واين فرار الناس الا الى الرسل
فقام النبي (ص) يجر داءه حتى صعد المنبر فحمد الله واثنى عليه وقال اللهم اسقنا غيثا مغيثا مريئا هنيئا مريئا سحابة لا غدقا
طبقا دائما دررا تحيى به الارض وتذيب به الزرع وتدر به الضرع
راجعله سقيا نافعا عاجلا غير راث فوالله ما رد رسول الله (ص)

يده إلى نحره حتى ألقت السماء أرواقها وجاء الناس يضجون الفرق
الفرق يا رسول الله فقال اللهم حوالينا ولا علينا فانجنا السحاب
عن المدينة حتى استدار حولها كالأكليل فضحك رسول الله (ص)
حتى بدت نواجذه ثم قال لله در أبي طالب لو كان حيا لقرت عينه
من ينشدنا قوله فقام علي (ع) فقال يا رسول الله لعلك أردت وابتض
يستسقى الغمام بوجهه ، فقال اجل فانشد أبياتا من هذه القصيدة
ورسول الله (ص) يستغفر لأبي طالب على المنبر ، ثم قام رجل من
كنانة وانشد

لك الحمد والحمد عن شكر	سقيننا بوجهه النبي المطر
دعا الله خالقه دعوة	اليه واشخص منه البصر
فما كان الا كما ساعة	او اقصر حتى رأينا الدر
دفاق العزالي وجم البعاق	اناث به الله عليا مضر
فكان كما قاله عمه	ابو طالب ورواه غرر
به يسر الله صوب الغمام	هذا العيان وهذا الخبر
فمن يشكر الله يلقي المزيد	ومن يكفر الله يلقي الغير

فمن قوله (ص) لله در أبي طالب لو كان حيا لقرت عينه ، تعلم ان
النبي (ص) شديد الغرام بأبي طالب كثير الذكر له ولذا تراه لأول
مناسبة يذكره وهو على المنبر في ذلك المجتمع بأحسن الذكر ، ومن
بقائه (ص) على المنبر في حين انه قد انتهى غرضه ومن استنشاده
شعره في ذلك الحال يمكنك ان تستنتج استراحته (ص) وارتياحه

لذكره ولا يخفى ما في ذلك مع دوام استغفاره له في الوقت نفسه
من اكبار ابي طالب وتكبيره في اعين المجتمعين سيما اذا راوا
النبي (ص) يتהלل وجهه فرحاً وسروراً بسماع منظومه، ونحن
نستظهر دوام ذكره له في خلواته ومع اصحابه وفي كل موطن من
سير احوال الصحابة معه (ص) في ترديد ذكره بأدنى مناسبة
فكان حبه لذلك معلوم لديهم من حال النبي (ص) فهم يتقربون اليه
بدوام ايناسه بذكره ويرشدك الى ذلك بيت الكنائي المتقدم
الذكر (فكان كما قاله عنه ابو طالب) البيت، وما يروى (١) مستنداً
عن ابن عباس انه قال جاء ابو بكر الى النبي (ص) بأبي قحافة يقره
وهو شيخ كبير اعنى فقال رسول الله (ص) الا تركت الشيخ حتى
تأتيه، فقال اردت يا رسول الله ان يوجهه الله تعالى والذي بعثك
بالحق لانا كنت اشد فرحاً بأسلام عمك ابى طالب منى بأسلام ابى
التمس بذلك قرّة عينك، وتسبعم ذينك بشاهد ثالث يقول ابن
ابى الحديد — في شرح النهج ج ٢ ص ٢١٦ في شأن ابى عبيدة
بن الحرث نقلاً عن السير والمغازي — ان عتبة ابن ربيعة اوشيه
لما قطع رجل ابى عبيدة بن الحرث بن المطلب يوم بدر اشبل عليه
على وحمزة فاستنقذه منه وخبطاً عتبة بسيفها حتى قتلاه واحتملا
صاحبهما من المعركة الى العريش فالتقياه بين يدي رسول الله (ص)
وان مخ ساقه ليسيل فقال يا رسول الله لو كان ابو طالب حياً

لعلم انه كان صادقا في قوله :

كذبتم وبيت الله نبي محمد را ولما نطا عن دينه ونذاطل
وتنهزه حتى نضرع دونسه ونذهل عن ابنائنا والحلائل
فاستغفر رسول الله له ولاي طالب وبلغ عبيدة مع النبي (ص)
الصفراء مات فدفن بها رحمه الله تعالى
هذه حالة الصحابة معه (ص) كما ترى يذكرون عمه لاول
مناسة ولا نرى منشأ ثمة سوى ما قلناه

تشر يع صلوة الاموات بعد فوت

ابي طالب

١٠

للسائل ان يسئل اصل النبي (ص) على جنازة عمه ابي طالب
ام لا والجواب هو ما اجاب به ابو الجهم بن حذيفة حيث سؤل
بعين هذا السؤال فقال واين الصلوة بو منذ انما فرضت الصلوة بعد
موت ابي طالب واقد حزن رسول الله (ص) و امر عليا بالقيام بامر
وشيع جنازته ، روى ذلك ابو الفرج مسنداً وهذا من المسلمات
فقد روى ايضا الموضع النسابة مسنداً ان ابا طالب لمسا مات لم
تكن الصلوة على الاموات مفروضة فما صبي النبي (ص) عليه ولا
على خديجة لكن حزن عليه وشيع جنازته واستغفر له انتهى



والذي عليه اهل السير وغيرهم ان وفاة خديجة كانت بعد وفاة
ابي طالب ترى ذلك في سيرة المملا وسيرة اليممرى وفي حياة الحيوان
والسمط الثمين واسد الغاب والاستيعاب وانت اذا احزرت هذا
يمكنك ان تستبده المطلب من جميع جهاته من طريق القوم
بتقريب ما ستسمعه

ففى تاريخ الخميس يقول صاحب الصفوة ونزل (ص) حفرة
خديجة ولم يكن يومئذ سنة الجنائز الصلوة عليها وفي السيرة الحلبية
ودفنت — خديجة — بالحجون ونزل (ص) حفرتها ولم تكن الصلوة
على الجنائز شرعت فمن هذا وذاك يتضح لك ان الصلوة على الجنائز
انما فرضت بعد فوت ابي طالب

يوم ابي طالب

من البديهي ان مكانة شيخ الابطاح فى قریش و بروز شخصيته
فيها هي وحدها مدعاة لان يكون يومه يوماً مشهوداً ونحن لم
نكتف بهذا التقريب فحسب هذا ابو الحسن البكرى فى كتاب مولد
امير المؤمنين (ع) يقول شققن النساء على ابي طالب الجيوب
ونشرن الشعور وشمل الحزن جميع شعاب مكة وشعوبها
وقد ذكر السيد نثار بن معد فى كتابه ابيانا لامير المؤمنين على
(ع) يرثي فيها اباه منها

ابا طالب عصمة المستجير وغيث المحول ونور الظالم
لقد هد فهدك اهل الحفاظ فصي عليك ولي النعم

ليس للنبي (ص) مقام في مكة

بعد ابي طالب

١٢

اجل بفضل حماية ابي طالب وحياطته تسنى للنبي (ص) البقاء
في مكة بعد اظهار الدعوة، وما ان غاب عن النبي (ص) وجه ابي
طالب حتى ظهرت في وجوه قریش صفحات الغدر، وعلتهما
سمات المسكر، فقد خلا لهم الجو، وتفرق جيش محمد (ص) يوم
ارتحل بيضة البلد، ولقت اعلامه يوم غيب في التراب العمى
وبنالك تهم سوره المانع وتكهم سيفه القاطع، واستوحدا ابو القاسم
محمد (ص) فلا مانع ولا دافع، ولذا عدوا عليه (ص) يؤذونه بصنوف
من الاذى، وقعدوا له كل مقعد، ووضعوا عليه العيون في كل
مرصد، واخذوا يرمونه بالدواهي من بين يديه ومن خلفه، وعن
يمينه وشماله ومن فوق رأسه الشريف ومن تحت قدميه، واقبلت
الفواقر ترى كقطع الليل المظلم، تترامى عليه في المضائق
والمنفرجات وفي قم الجبال الشاهقة وفي اعلى الاكيات وفي بطون
الاودية وفي السهل والحزن، وقد اشار (ص) الى هذا ونحوه حيث

قال (لم يؤذ نبى بمثل ما اوديت به)

لم تكن قريش لتحلم ببعض هذا في حياة عمه ، بل ولا في العشر من المعشار ، بل ولا في الواحد من الف ، ولذا كان (ص) كثيرا ما يشكو به وحزنه — وفيما احسب انه لبقايا اصحابه المستضعفين الذين لم يتمكنوا من الهجرة الى الحبشة او غيرها — فيقول (١) ما زالت منى قريش شيئا اكرهه حتى مات ابو طالب ، وعند اشتداد الازمة وتفاقم الخطب بتهجمهم عليه المرة تلو المرة وانزالهم به الضربة اثر الاخرى كان يستصرخ روح عمه الطاهرة ويستريح بالشكوى اليها فيقول يا عم ما اسرع ما وجدت فقـدك (٢) وفي اثناء تلك الشدائد امره الله تعالى بالخروج من مكة يروى الكافي عن ابي عبد الله (ع) قال جبريل يا محمد اخرج من مكة فليس لك بها ناصر فخرج هاربا حيث ثارت به قريش حتى جاء الى جبل يقال له الحجون فصار اليه

ويقول ابن ابي الحديد في شرح الزمخج ج ١ ص ١٠٠ جاء في الخبر انه لما توفي ابو طالب اوحى الله الى رسوله (ص) ان اخرج من مكة فقد مات ناصرك

وخرج (ص) الى الطائف يلتمس النصرة من ثقيف والمنعة من قومه ، ورجا ان يتقبلوا منه ما جاءهم به ، فابت نفوس الثقيفيين

(١) الطبرى جلد ١ جز ٢ ص ٢٢٩ ، السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٥٢ .

(٢) السيرة الحلبية ج ١ ص ٢٥٢

الخبيثة الا الطغيان حيث امتنعوا عن نصرته وعن الاصغاء لدعايته
وجبهوه بالرد باقبح صورة وناله منهم من الاحتقار ما الله به اعلم
ولما انقطع رجائهم من ثقيف اراد (ص) الانسحاب بانتظام قابوا
عليه واغروا به صبيانهم وعبيدهم وسفهاءهم ، فاخذوا يرمونه
بالحجارة تارة ويقذعون في الشتم والسباب تارة اخرى ، حتى
التجأ الى بستان فعمد الى شجرة فاستظل فيها واندم يسيل من ساقيه
وقدميه لشدة وقع ما اصابه من الحجارة وهو ينادي الله سبحانه
وتعالى شاكيا حيث يقول (١) اللهم اشكر اليك ضعف قوتي ، وقلة
حيلتي وهواني على الناس يا ارحم الراحمين انت رب المستضعفين
وانت ربي ، الى من تكاني الى بعيد يتجهمني ام الى عدو ملكته
امرى ، ان لم يكن بك علي غضب فلا ابالي ولكن عافيتك هي اوسع لي
، اعوذ بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصالح عليه امر
الدنيا والاخرة من ان تنزل بي غضبك او يحل علي سخطك ، لك
العتبي حتى ترضى ولا حول ولا قوة الا بك

ثم قدم مكة وقومه على اشد ما كانوا عليه من خلافه ، ولما
عرض نفسه على القبائل في الموسم يدعوهم الى الله تعالى انشأوا
ينظمون الحركات القوية ضد دعايته (ص) وحيث لم ينجحوا في
تمام تدابيرهم — ووقفوا على شئ من بيعة الانصار المدنيين في العقبة
ورأوا ان امره لا يزداد الا علواً وشأنه الا رفعة ودينه الا انتشاراً

مهما لجوا في كفرهم ، ومهما وضعوا على دعايته العيون والارصاد
ومهما ارغلوا في تحقيق امره وتصغيره — طفقوا يرتأون الحيلة في
قتله حذار تغلبه عليهم فيما اذا كثرت اعوانه وعقدوا لذلك اجتماعات
خاصة ، وكان الاجتماع الاخير في دار الندوة ، فتبادلوا الاراء ثم
وبعد مخاضها وقع الجمع على القرار النهائي في سفك دمه (ص)
فانتدبوا لهذا الامر جماعة من بطون قبائل شتى ليضيق دمه باشتراك
القبائل فيه ، لكن خاصر النبي (ص) من كيدهم ومكرهم فان الله تعالى انزل
على رسوله (ص) في ذلك الحين قرآنا يتلى فيما دار بينهم من المكر
(واذ يكره لك الذب عن كفى البشوك او يقتلوك او يخرجوك
ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين)

ثم اطالعه سبحانه وتعالى على تفصيل ما اجمعوا عليه واذن له بالهجرة
فدعا النبي (ص) عليا (ع) واطالعه على ما اجمعت عليه قريش وعهد اليه بامور
ثم امره بالمبيت على فراشه ليلة موعد هجومهم عليه (ص) باسرافهم
لانفاذ القرار ، فاجابه على (ع) ملبيا بصدر رحب ورباطة جأش
مفديا النبي (ص) بنفسه باذلا فيه مهجته ، فبات على الفراش بصور
في عيون المهاجرين ان النبي (ص) باق لم يبارح مكانه حيث التف
ببرده (ص) الحضرى الاخضر الذى كان يلتف (ص) به عند
المبيت ، ثم خرج (ص) مهاجرا فانزل الله تعالى في تلك الليلة في
امير المؤمنين (ع) (١) (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله)

(١) ذكر ذلك الثعالبي والرازي في تفسيريهما عند الكلام على

هذه الآية .

تقديراً لمبيت علي (ع) على الفراش واعظاماً لشأنه ، وليان
فضل الكرومة المبيت محل آخر

نعم كان النبي (ص) في حياة أبي طالب في غنية عن هذه المشاق
ولما أوردى كان ماسمعت بحمله واضطر للجلال عن بيت الله الحرام
ولم يبق له في مكة مقام وهو مسقط رأسه ومحل انسه وكرسی مجد
آبائه (ص) واجداده ، فتأمل بهذا ونحوه إياها المسلم المنصف واشكر
لأبي طالب جهوده وقدر مواقفه ومقامه في الإسلام . ولا تكن من
المجاهدين لكلمة خرجت من فم السياسة الاموية فتلقاها بعض بقاسري
الرغبة والرغبة ، (كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون
الاكذبا).

رأى العالم الاسلامي في اسلام

اب طالب

١ - الشيعة الامامية

جملة الامامية بقول واحد على اسلامه وايمانه تبعا لائمتهم اهل
البيت (ع) الذين ارشد رسول الله (ص) اليهم ، ودل عليهم ،
وامر بالاستمسك بهم في امر الدنيا والدين ، فهم كما قال (ص) سفن
النجاة ، وباب حطة ، وامان اهل الارض ، واحد الثقلين اللذين

ان يضل من تمسك بهما ، الى غير ذلك مما ترويه عنه (ص) صحاح
اهل القبلة كافة

٢ — الزيدية

١ كثر الزيدية يقولون بمقالة الامامية في اسلامه وايمانه

٣ — المعتزلة

يقول بعض الكابر المعتزلة بعين المقالة المتقدمة ولا يرى
لغيرها نصيبا من الواقع
٤ — العامة

منهم من يرى ايمانه والجمهور منهم ومن المعتزلة وقليل من
الزيدية يرون انه مات على الكفر والعياذ بالله ، وقريبا نوقفك على
رد ما تمسكوا به لمزعمتهم الفاسدة

سر التشكيك في اسلامه

— او —

تاريخ تولد النزاع فيه



بنياد محقق طباطبائي

كم من حقيقة ناصحة بيضا ذهبت فريسة الاهواء ، وكم من
حقائق راهنة وضعت في باحة التشكيك وربما مضى على احدهما
اعوام عديدة وايدى الخلائق جمعا تشير اليها بالتسليم ، وتتعلق

عليه السلام والدعة ولم يخطر على قلب بشر ان يضعها في ميزان الشك او على بساط البحث والنظر غير ان ايدى القوى الزمنية القاهرة كثيراً ما حوات الضرورى نظرياً ، والحلال حراماً ، والحرام حلالاً ، والجمل فاقه ، ولذا نراها تقتل كل حقيقة مشروعة فتعرض سيرها بكل نوع من المذمرات كيفما ساعدتها الظروف وعلى قدر الرهبتين الرغبة ، وتجد في التشكيك لذة حينها لا يمكن القضاء على بعض الحقائق قضاء نهائياً ، ذلك عندما نراها تذيب الانبياء لا عن حقيقة فتمثل روايات الافتراء على مسارح هذه الحياة حيثما شئت وشاء لها التحفكيات بحقيقة راضية بقرها العقل والمنطق

من هذه الحقائق التي كانت من الواضوح بمكان في الصدر

الاول من الاسلام - ايمان ابي طالب

اجل لم يكن النزاع في هذه المسألة معه ، وفاقبل منازعة الامام على (ع) في امر الخلافة حينما صارت اليه ، والذي اعتقده ويعتقده كل من نظر في التاريخ والسير والاخبار وامعن النظر بدقة ان نزاع المسلمين في الاثبات والنفي في المسئلة انما هو وليد قيام معاوية وزملائه ضد الخلافة العلوية ، وليد اسعارهم نيران الحرب والفتن عداوة اصالح المؤمنين على (ع) وليد جهدهم في الليل والنهار في دحض كل فضيلة ومكرمه عنه ، ولقد ابت نفوسهم الا التشكيك بعنوان مناقب والده الامام (ع) وجيب النبي الكريم (ص)

، هنا يلزمنا ان نمر بك على طرف سير من سيرة معاوية

وأعماله التي ترتبط بالمقام ليكون ذلك هو البرهان الجلي على صحة
نظريتنا في استنتاج تاريخ تولد النزاع في المسئلة

تربع معاوية على العرش بالرغم عن إرث الامة، واستوسقت له
الامور بعد مقتل علي (ع) وصلاح الحسن (ع) على شروط
اشتراطها عليه لم يف له بها، فلم يكن في الدنيا بعد ذلك اثنى على
معاوية من ذكر مناقب علي (ع) واهل بيته، في حين ان من بقى
من الصحابة ذوى السوابق في الاسلام يسبحون بحمد علي (ع)
ويقدسون آثاره، ويقدرون له جهوده، ويحدثون بما جاء في
القرآن والسنة في مناقبه لاياديه البيضاء على الاسلام منه
بالدعوة اخوه الصادق الامين الى آخر ان من حياته (ع)

وبالطبع ان هذا من الصحابة امر لا بد منه فان علي عليه السلام
هو بطل هذا الدين وساعد مؤسسه (ص) الاسد، وحليف الكرم
صحابي او تابعي ان يطريه ويطرح اهل بيته لما لهم من البرور
والظهور في الاسلام، ومهما اجاد الصحابي في مدحهم (ع) بترف
بالتقصير عندما يرقل سور حرمهم (ع) في القرآن ويتلو محمود
مدحهم في السنة وهذه المرائع الباهرة التي كان يسمعها معاوية لم
تكن لتثقل على سمعه فحسب بل انها كانت تبعث الى نفسه اسوأ الاوهام
والظنون وتجعل يترقب من ورائها الويل والشبور على حين انه
لم يحطم اساس كل مسنون في الاسلام الا ليستولد من الخلافه
ملكاً ضحماً يقره في عقبه، وما دام لاهل البيت نور وظهور

وفيهم نظير سبطي الرسول (ص) الحسن والحسين (ع) لا يدوم
 لبني ابيه ملك وان دام ملكه في حياته، والحق لا محالة بعد ملكه
 يرجع الى نصابه لذلك كله اراد معاوية ان يهرم الامر لبني ابيه
 ويبنى لهم سورا حصينا حول العرش، ومن البديهيات الاولى
 يظهر الداهية الاموية انه لا يستقيم له ذلك الا بنقض اساس سور
 اهل البيت (ع) واطفاء نورهم وحمله الناس على رقابهم وفعله الشنيع
 في اصحابهم، وقد تلقى هذه النظرية عنه الامويون كافة، ولذا قال
 مروان بن الحكم - كما اخرج الدار قطني - ما كان احد ادفع
 عن عثمان من علي، فقبل لمروان ما لكم تسبوننه على المنابر، فقال انه
 لا يستقيم لنا الامر الا بذلك.

وقد طبق منهاج نظريته هذه كما يحكيه لنا التاريخ فتارة يروى
 لنا بطش معاوية وتنكيله بشيعة علي (ع) بل وبكل من ذكره وآله
 بخير اوردوا لهم عن صاحب السنة (ص) فضيلة

وطورا يحدث عن تفرقه بدر الذهب الوهاج واقطاع المقاطيع
 والضياع وبناء البنايات الفخمة وتجهيزها بالاثاث والرياش المتسكى
 السوء على ان يخلقوا الاحاديث المكذوبة بالغرض من كرامة علي (ع)
 واهليه والنبيل منهم باقبح صورة، ثم يذيعون روايتها في الاقطار
 هكذا تستشهد جملة من الحقائق، يشكك في جملة اخرى
 وكذا تكون بين فجوق التهريب والترغيب مجزرتها العظمى وبذلك
 تسنى لمعاوية ان يجعل من السنة شتم علي (ع) نحو ستين سنة

يقول الحافظ السيوطي انه كان في ايام بنى امية اكثر من
سبعين الف منبر يلعن عليها على (ع) بما سنه لهم معاوية من ذلك وفي
ذلك يقول العلامة احمد الحفظي الشافعي في ارجوزته

وقد حكى الشيخ السيوطي انه قد كان فيما جعلوه سنه
سبعون الف منبر وعشره من فوقهن يلعنون حيده
وهذه في جنبها العظام تصغر بل توجه اللوائم
فهل ترى من سننها يعادي ام لا وهل يسترام يهادي
او عالم يقول عنه نسكت اجب فاني للجواب منصت
وليت شعري هل يقال اجتهدا كقولهم في بغية ام الحدا
اليس ذا يؤذيه ام لا فاسمعن ان الذي يؤذيه يؤذى من ومن
بل جاء في حديث ام سلمه هل فيكم الله يسب منه لمه
عارن اخا العرفان بالجواب وعاد من عادى ابا تراب
وهالك جملا تناسب المقام وتظهر لك نفسية معاوية وتريك سوء
عمله في اتخاذ كل تدبير لطمس منار اهل البيت (ع) (يريدون ان
يطفؤا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا ان ينم نوره ولو كره
الكافرون).

وفي شرح النهج الحديدي ج ٣ ص ١٥ ، روى ابو الحسن على
ابن محمد بن ابي سيف المدني في كتاب الاحداث قال كتب معاوية
نسخة واحدة الى عماله بعد عام الجماعة ان برئت الذمة ممن روى
شيئا من فضل ابي تراب واهل بيته فقامت الخطباء في كل كور وعلى كل منبر

يلعنون عليا (ع) ويبرؤن منه ويعقون فيه وفي اهل بيته وكان اشد
الناس بلا حينئذ اهل الكوفة لكثرة من بها من شيعة علي (ع)
فاستعمل عليهم زياد بن سمية وضم اليه البصرة فكان يتبع الشيعة
وهو بهم عارف لانه كان منهم ايام علي (ع) فقتلهم تحت كل حجر
ومدر واخافهم وقطع الايدي والارجل وسمل العيون وصلبهم
على جذوع النخل وطردهم وشردهم عن العراق فلم يبق بها مرفوف
منهم، وكتب معاوية الى عماله في جميع الافاق الا يحجزوا لاحد من
شيعة علي واهل بيته شهادة وكتب اليهم ان انظروا من قبلكم من
شيعة عثمان (رض) ومحبيه واهل ولايته والذين يروون فضائله
ومناقبه فادنوا بحالهم وقربوهم واكرموهم واكتبوا الى بكل ما يروى
كل رجل منهم واسمه واسم ابيه وعشيرته ففعلوا ذلك حتى اثروا
في فضائل عثمان ومناقبه لما كان يبعث اليهم معاوية من الصلوات
والكساء والحيا والقطائع ويفيضة في العرب منهم والموالي فكثرت
ذلك في كل مصر وتنافسوا في المنازل والنيا ، فلبشوا بذلك حينئذ
ثم كتب الى عماله ان الحديث في عثمان قد كثر رفسا في كل مصر
وفي كل وجه وناحية فاذا جازم كتابي هذا فادعوا الناس الى الرواية
في فضائل الصحابة والخلفاء الاولين فلا تتركوا خبرا يرويه احد
من المسلمين في ابي تراب الا واتوني بمناقض له في الصحابة مفتعل
فان هذا احب الي واقر امني وادحض الحجة ابي تراب وشيعته
واشد اليهم من مناقب عثمان وفضله فقرئت كتبه على الناس، فرويت

اخبار كثيرة في مناقب الصحابة مفعلة لاحقية لها ووجد الناس
 في رواية مايجري هذا المجري حتى اشادوا بذكر ذلك على المنابر
 والقي الى معلى الكتاتيب فعملوا صبيانهم وخدمانهم من ذلك
 الكثير الواسع حتى روره وتعلموه كما يتعلمون القرآن وحتى علموه
 بنائهم ونسائهم وخدمهم وحشمهم، فلبثوا في ذلك ماشاء الله تعالى،
 ثم كتب الى عماله نسخة واحدة الى جميع البلدان انظروا الى من
 قامت عليه البيعة انه يحب عليا واهل بيته فاحموه من الديوان
 واسقطوا عطاءه ورزقه، وشفع ذلك بنسخة اخرى من انهمتموه
 بموالاة هؤلاء القوم فنكلوا به واهدموا داره فلم يكن البلاء اشد ولا
 اكثر منه في العراق ولا سيما بالكوفة حتى ان الرجل من شيعة
 علي (ع) لياتيه من يثق به فيدخل بيته فيلقى اليه سره ويخاف من
 خادمه ومملوكه ولا يحدته حتى يأخذ عليه الايمان الغليظة ليكتمن
 عليه، فظهر حديث كثير موضوع وبهتان منتشر ومضى على ذلك
 الفقهاء والقضاة والولاة وكان اعظم الناس بلية في ذلك القراء
 المراءون والمستضعفون الذين يظهرون الخشوع والنسك فيفتعلون
 الاحاديث ليحفظوا بذلك عند ولائهم ويقربوا بحسبهم ويصيبوا
 به الاموال والضياع والمنازل حتى انتهت تلك الاخبار والاحاديث
 الى ايدي الديانين الذين لا يستحلون الكذب والبهتان فقبلوها
 ورووها وهم يظنون انها حق ولو علموا انها باطلة لما رووها ولا
 تدبونها، فلم يزل الامر كذلك حتى مات الحسن بن علي (ع)

فازداد اليأس والفتنة ثم تفاقم الأمر بعد قتل الحسين (ع) وولى
عبد الملك بن مروان فاشتد على الشيعة وولى عليهم الحجاج بن
يوسف فتقرب اليه اهل النسك والصالح والدين يبغض
على (ع) وموالاة اعدائه فاكثروا في الرواية في فضلهم ومناقبهم
واكثروا من الغضب من على (ع) وعيبه والطعن فيه والشنآن
له حتى ان انسانا وقف للحجاج و يقال انه جد الاصمعي عبد الملك
ابن قريب فصاح به ايها الامير ان اهل عقوبي فسموني عليا واني
فقير بائس وانا الى صلة الامير محتاج فتصاحك له الحجاج وقال
للطف ما توسلت به قد وليتك موضع كذا،

وعن الكامل للمبرد استعمل معاوية المغيرة بن شعبة على
الكوفة ودعاه فقال له اما بعد فان لدى الحلم قبل اليوم مات قرع العصا
ولا يحزى عنك الحليم بغير التعلم، وقد اردت ابصائك بأشياء
كثيرة انا تاركها اعتمادا على بصرك ولست تاركا ابصائك بخصلة
واحدة لا تترك شتم على وذمه والعيب لاصحابه والاقصاء لهم فقال له
المغيرة قد جربت وجربت وعملت قبلك لغيرك فلم يذمني وستبلوني
فستحمد او تذم قال بلى نحمد ان شاء الله فاقام المغيرة عاملا على
الكوفة وهو احسن شئ سيرة غير انه لا يدع شتم على (ع)
والوقوع فيه

وفي شرح النهج الحديدي ج ١ ص ٣٦١، ان معاوية بذل
لسمرة بن جندب مائة الف درهم حتى يردى هذه الآية انزلت

في علي (ع) وهي قوله تعالى (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهر الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد) وان الآية الثانية انزلت في ابن ماجم وهي قوله تعالى (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضات الله) فلم يقبل فبذل له مائتي ألف درهم فلم يقبل فبذل له اربعمائة ألف فقبل وروى ذلك

ان مكذوب الحديث اروج سلعة بيعت في اسواق السياسة الاموية وهذان مهمات جنائياتهم على الدين الاسلامي، يقول ابن ابي الحديد في شرح النهج ج ٣ ص ١٦، قال بن عروة — المعروف بنفطويه وهو من اكابر المحدثين واعلامهم — ان اكثر الاحاديث الموضوعة في فضائل الصحابة افتعلت في ايام بني امية تقربا اليهم بما يظنون انهم يرغمون به انوف بني هاشم، و يقول فخر الاسلام ج ١ ص ٢٥٥ وتلعب احاديث كثيرة لا تشك وانت تقرؤها انها وضعت لتأييد الامويين كالخبر الذي روى ان رسول الله (ص) قال في معاوية اللهم قه العذاب والحساب وعلمه الكتاب، وكالذي روى ان عمر بن العاص قال قال رسول الله (ص) ان آل ابي طالب ليسوا لي باولياء

ومن الضروري الذي لا يخالفه ريب ان من لا يتحرز عن مثل هذه المناكير فهو خليق بان لا يتحرز عن وضع الاخبار الكثيرة في تكفير ابي طالب (ع) ايذاء لامي (ع) وآل ابي طالب وشيعتهم

ليكون المتغلب الاموى بذلك قرعة عين ، ومن هان عليه بذل اربعمائة
الف لسمرة ايرى للناس ان الاية الاولى المتقدمة الذكر انزلت في علي
(ع) يهون عليه البذل في سبيل تكفير والده (ع) . علي ان الاغراض
السياسية التي قادتهم الى الطعن في آل ابي طالب هي نفسها التي حدثتهم علي
الطعن في ابي طالب وبالطبع ان مثل هذه التدابير تنطلي على كثير من البسطاء
في ذلك العصر فقير ونها حقا ، وبذلك ترجح كفة ابن ابي سفيان بنظريهم وتخف
كفة علي (ع) حينما يرون الطعن فيه وفي ابيه وفي شيعته وذويه .
نعم ويؤدي ذلك في المصود المتاخرة الى الاعتقاد بصحتها
من جملة من العرفاء وبالاخص عندما يجدونها في روايات مسندة الى
من يمت بابي طالب بنسب او تجمعه واياه آصرة رحم وما هي في
الحقيقة الافتراءات مفتعلة من رجال السوء

وبمثل هذا اغتر كثير من العرفاء ومنهم الفاضل المعتبر لما
نقلت له اسطورة النفس الى المنصور فأتخذها بيده مستمسكا قويا
وطفق يعربد في تقريب صحتها وقبولها معا بدون ماروية وثبت
وستسمع ما هو التحقيق فيها ان شاء الله تعالى

فبمجموع ما قدمناه يملك ان تكتنه السر في الاختلاف في
المسئلة وتستطيع ان تستنتج تاريخ تولد النزاع

نظرة فيما تمسك به المكفرة

نحن لو رجعنا الى ما تمسك به المفكرة لوجدناه في غاية من الوهن

ولذا ترى اهل التحقيق لم يحفلوا به ، بيد ان جماعة من الناس اعتمدوا على اخبار ملفقة ، اقوال بدون حجة ، واغفلوا البحث عن صحتها وسقمها وعمما يعارضها من الصحاح .

(منها) ما يروونه عن سعيد بن المسيب عن ابيه انه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة قال له رسول الله (ص) في كلام لا استغفرن لك فانزل الله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم)

ان رواية نزول هذه الآية في ابي طالب مخدوشة السند ، لا يصح ان يكون ذلك شأن نزولها ، معارضة بما هو اقوى منها سندا واقرب اعتباراً ، وكل واحدة من هذه الجهات الثلاث تسقطها عن درجة الاعتبار عند اهل الفن

١ - سندها

سمعت انهم يروونها عن سعيد بن المسيب ، وسعيد هذا لا يوثق بروايته مع اشتهاره بالانحراف عن امير المؤمنين علي (ع) يقول ابن ابي الحديد في شرح النهج ج ١ ص ٢٧٠ ، وكان سعيد بن المسيب منحرفاً عن علي عليه السلام ، ويرشدنا الى ذلك ما حكاه عنه ايضا في الصحيفة نفسها قال روى عبد الرحمن بن الاسود عن ابي داود الهمداني قال شهدت سعيد بن المسيب واقبل عمر بن علي بن ابي طالب (ع) فقال له سعيد يا ابن اخي ما اراك تكثير غشيان

مسجد رسول الله (ص) كما يفعل آخرتك و بنو اعمامك فقال عمر
 يا بن المسيب اكلمنا دخلت المسجد اجني فاشهدك فقال سعيد ما احب
 ان تغضب سمعت اباك يقول ان لي من الله مقاما هو خير لبي
 عبد المطلب مما على الارض من شيء فقال عمر وانا سمعت ابي يقول
 ما من كلمة حكمة في قلب منافق فيخرج من الدنيا الا يتكلم بها فقال
 سعيد يا بن اخي جعلتني منافقا قال هو ما اقول لك ثم انصرف

هذه الشدة والمصارحة من عمر بن علي (ع) مع ابن المسيب لم
 تكن الا عن انحرافه الشديد عن والده (ع) والا فليس في كلام ابن
 المسيب مع عمر ما يوجب هذا القدر من قوارص الكلم ، وقد تجل
 لنا اثر انحراف سعيد بما يرويه لنا جمع من اهل السير منهم
 الواقدي من ان سعيد بن المسيب مر بجنازة السجاد علي بن
 الحسين (ع) بن علي بن ابي طالب (ع) ولم يصل عليها فقيل له الا
 تصلي على هذا الرجل الصالح من اهل البيت الصالحين فقال صلوة
 ركعتين احب الي من الصلوة على الرجل الصالح

وهذا القدر كاف في جرح ابن المسيب واسقاط ما يرويه

٢ - شأن نزولها

نرى ان كلام النبي (ص) مع ابي طالب كان قبل وفاته كما هو
 نص رواية سعيد وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين ، وهذه الآية هي
 الرابعة عشر بعد المائة من سورة التوبة ، وسورة التوبة انزلت
 في غضون السنة التاسعة بعد الهجرة واذا بين قوله (ص) لعمري

(لاستغفرن لك) وبين نزول الآية اثنا عشر سنة وعليه فمن الغريب المستحسن جدا نزول هذه الآية في أبي طالب والحالة هذه.

٣ - معارضتها بما هو أصح منها سندا وأقرب اعتبارا
يقول في استنباط المطالب ص ١٨، رأينا أن عليا رضي الله عنه
روى عنه بطرق صحيحة رواها الإمام أحمد والترمذي
والطيالسي وابن أبي شيبة والنسائي وأبو يعلى وابن جرير وابن
المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي،
أن السبب في نزول الآية استغفار ناس لا بائهم المشركين قال علي
رضي الله عنه سمعت رجلا يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت
اتستغفر لأبويك وهما مشركان فقال أولم يستغفر إبراهيم لأبيه
فذكرت ذلك للنبي (ص) فنزلت (ما كان للنبي والذين آمنوا الآية)
فهذه الرواية صحيحة، وقد وجدنا لها شاهداً برواية صحيحة من
حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال كانوا يستغفرون لابائهم حتى
نزلت هذه الآية فلما نزلت أمسكوا عن الاستغفار لامواتهم ولم ينهوا
أن يستغفروا للآحياء حتى يموتوا ثم أنزل الله تعالى (وما كان
استغفار إبراهيم) الآية يعني استغفر له مادام حيا فلما مات أمسك
عن الاستغفار له قال وهذا شاهد صحيح فثبت كانت هذه الرواية
أصح كان العمل بها أرجح فالأرجح أنها نزلت في استغفار ناس لا بائهم
المشركين لأن في أبي طالب انتهى

إذا فتمسك المكفرة برواية ابن المسيب مع الخدش في سندها

وعدم مطابقتها لشأن نزول الآية ووجود ما هو اصح منها، يمكن
من الوهن وتنكب عن جادة الانصاف، وخلاف لما عليه اهل
التحقيق كالزنجشى فى كشفه عند الكلام على هذه الآية حيث
لم يصحح نزولها فى ابى طالب، وكالعلامة السيد محمد بن رسول
الملقب بالبرزنجى حيث تتبع ما روى فى نزول الآية وبعد التحقيق
قال — كما فى اسنى المطالب ص ١٧ — والصحيح انها نزلت فى
ابا الناس الذين ماتوا فى الكفر وكان اولادهم يستغفرون لهم
(ومنها) قولهم ان النبى (ص) لمزيد حبه لعمه ابى طالب طلب
منه ان يؤمن فاني فانزل الله تعالى (انك لانهدى من احببت وليسكن
الله يهدى من يشاء وهو اعلم بالمهتدين) ويستدلون على ذلك بما
يحكيه الزجاج من اجماع المسلمين على نزولها فى ابى طالب (ع)
يحدّر بكل منصف ان يقضى عجبا من دعواهم الاجماع الموصى
اليه فان الشيعة الامامية وهم من اكبر طوائف الاسلام لا يرون
نزولها فى ابى طالب تبعا لاثمتهم الذين هم اعلم الناس باسباب
النزول، وهم خزان علم الرسول، وبهم تسرف الصواب، وفى
اياتهم نزل الكتاب

اللهم الا ان يخرجوا الشيعة واثمتهم (ع) من فرق الاسلام كما
اخرجوا ابا طالب وليس ذلك عليهم بالبعد، تلك سمة اجماعهم
وهذه حالته واما الاخبار التى حكى نزول الآية فى ابى طالب
(ع) فهي معارضة بما يسطرها عن المجبة ذلك بما يذكره ابو المجد

ابن رشادة الواعظ الواسطي في كتابه اسباب النزول عن الحسن بن
 الفضل من انها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف
 وكان النبي يحبه ويحب اسلامه، ويقرب ما يروى عن الحسن
 ابن الفضل اجماع المسلمين بدون استثناء على نزول الآية التي بعده
 الآية في الحارث نفسه، لكن انحراف القوم عن ابي طالب صرف
 الآية الاولى اليه، وقد روى لنزول الآية اسباب اخر لانطباع
 الكلام بتعدادها وبالجملة فان جهل القوم باسباب النزول بأعمالهم
 عن آل الرسول هو الذي دعاهم الى دعوى نزول الآية في ابي
 طالب.

اللهم احكم بيننا وبين الذين ظلموا عم رسولك الكريم (ص)
 بالحق وانت خير الحاكمين

(ومنها) قولهم ان قوله تعالى (انا ارسلناك بالحق بشيرا
 ونذيرا ولا تسئل عن اصحاب الجحيم) انزل في ابي طالب
 وهو كما ترى فان من لاحظ سوابق الايات ولو احقها يرى ان
 الآية وما قبلها وما بعدها منزل في اليهود والقول بخلاف ذلك يوجب
 تفكيك نظم الايات وذهاب جزالتها وهذا هو الذي ذهب اليه
 ابو حيان واثار اليه ابو السعود في تفسيره، على ان زعمهم الفاسد
 هو خلاف ما اتفقت عليه كلمة المفسرين كآية حيث ذكروا لسبب
 نزول الآية وجوها وهذا ليس منها فراجع تفسير الرازي والزنجشري
 والبيضاوي وابي السعود والذر المشرر في التفسير بالمأثور وغيرها

تتحقق ان ليس لنزولها في ابي طالب عين ولا اثر ، ولا جرم ان كانت دعواهم مجردة عن البرهان فان تنكب الحق يفسد الراى وينهب بالروية

(ومنها) ما يروونه من ان النبي (ص) حضر ابا طالب عند الموت وكان عنده ابو جهل وعبد الله بن امية المخزومي فقال النبي (ص) اى عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها فقال ابو جهل وعبد الله بن ابي امية اترغب عن ملة عبد المطلب وما زالا يرددان القول حتى قال ابو طالب آخر ما كلمهم فيه انه على ملة عبد المطلب ولم يقل كلمة الشهادة

ليت شمري كيف يصح لمحاجج ان تسكن نفسه لمثل هذه الرواية وهى على ما هى عليه من الوهن ، ام كيف يسوغ له ان يتخذها حجة بيده يصول بها على خصومه في تأييد مزعمته في حين انه يرى في سلسلة رجال السند مثل اسحاق بن ابراهيم بن راهويه ، ونظير معمر بن راشد وكلاهما قد خفت كفتهم في الرواية في ميزان الذمى ولذا يقول قال ابو عبيد الا جرى سمعت ابا داود يقول اسحاق بن راهويه تغير قبل موته بخمسة اشهر وسمعت منه في تلك الايام فرميت به ، وذكر شيخنا ابو الحجاج حديثا عنه فقال قيل اسحاق اختلط

ويقول الميزان في معمر ، معمر بن راشد له اوهام معروفة احتمات له وقال ابو حاتم ما حدث به ، معمر بالبصرة فقيسه

اغليط . وبقطع النظر عن الجرح في رواية الرواية كما سمعت فان
الرواية معارضة بما روى بأسانيد عديدة عن العباس تارة وعن أبي
بكر (رض) أخرى من ان ابا طالب مامات حتى قال لا اله الا الله محمد
رسول الله

ومع مماشاة الخصم وتسليم صحة الرواية فالرواية لا تكون له
بل هي عليه ولذا نراها لا تدل على اكثر من ان النبي (ص) انما
سأل من عمه كلمة التوحيد عند الموت ليشهد له بأنهم كانوا في آخر
عهد بالكلام كما هو المعروف من السنة النبوية الى اليوم من
الاشهاد لاهل التوحيد لدى الوصية كتباً وطلب اهل الميت منه
حال النزاع الاعتراف بالوحدانية قولاً ، فطلب النبي (ص) من
عمه كلمة التوحيد لذلك ، لا لانه كان يطلب منه ان يدخل في
الاسلام في ذلك الحين بل هو مسلم من اول يومه ، بيد انه لما كان
السؤال بمحضر من عتاة قريش وطواغيتها فظير ابي جهل وكانوا
يعتقدون ان ابا طالب على دينهم اجمل ابو طالب الجواب بما يوم
جبايرة قريش انه منهم جرياً على سياسته في الاحتفاظ بمصلحة
حضرة الرسالة (ص) (١) وبذلك الاجمال خفض من غلوا قريش

(١) يشهد لنا في اتخاذ ابي طالب (ع) هذه السياسة ما صرح عن رسول
الله (ص) ، قال (ص) ان اصحاب الكهف اسروا الايمان واظهروا
الكفر فاتاهم الله اجرهم مرتين وان ابا طالب اسر الايمان واظهر الشرك
فاتاه الله اجرهم مرتين والى هذه السياسة يشير العلامة السيد علي خان -

على النبي (ص) واجاب النبي (ص) الى ما اراد بالكناية في آن
 واحد فان في قوله (ص) انه على دين عبد المطلب مقنعا لعتات قريش
 حيث يرون ان عبد المطلب منهم وفي الوقت نفسه جوابا كنهائيا
 عن سؤال رسول الله (ص) فانه اراد من قوله اني على ملة عبد المطلب
 اني مقر بالوحدانية كما هو معلوم لدى النبي (ص) من حال من كان
 على ملة عبد المطلب ، وقد اسلفنا تحت عنوان (مولده ونشأته)
 ما يدل على ايمان عبد المطلب من كلمات المؤرخين واهل السير ، على
 انه ثبت بالدليل القطعي ايمان عبد المطلب و آباء النبي (ص) اجمعين بسلام الله
 عليهم ، ولما هم بما قام عليه اجماع الامامية ، وقد ذهب الى ذلك جمع من
 اعلام غيرهم ، انقروا في ذلك رسائل فراجع تأليفات السيوطي في هذا الباب

— في البيت الخامس من مقطوعته هذه

ابو طالب عم النبي محمد	به قام ازور الدين واشتد كاهله
ويكفيه نحرأ في المفاخراته	مؤازره دون الانام وكافله
لقد جهلت قوم عظيم مقامه	فما ضر ضؤ الصبح من هو جاهله
ولولاه ما قامت لاحمد دعوة	ولا انجذب ليل النى وانزاح باطله
اقر بهدين الله سرأ لحكمة	فقال عدو الحق ما هو قائله
وماذا عليه وهو في الدين مضية	اذاعه فتمن ذى العناد اباطله
وكيف يحل الذم ساحة ماجد	او اخره محمود واثابله
عليه سلام الله ما ذر شارق	وماتليت احسابه وفضائله

تري هذه الابيات في ديوانه وفي الدرجات الرفيعة ايضا

لأن اباطالب (ع) لم يكتف بالكناية في جواب سؤال النبي (ص) وإنما
اجابه بها في حال الاضطراب واليقية من فراغة قريش وبعبده لم
يزل يترقب الفرص لاجابة النبي (ص) صريحا في الاشهاد على كلمة
التوحيد في اخريات كلامه في دار الدنيا ، وقد جعل طلب النبي (ص)
نصب عينه وهو يهود بنفسه حتى اذا قام المشركون الالدا من
المجلس - وكان في ذلك الوقت قد خفي صوته وذنبت ساعته -
تشهد صريحا وجعل الاعتراف بالوحدانية والرسالة آخر كلامه
ويرشدنا الى ذلك ما روي عن العباس من انه لما تقارب من ابى طالب
الموت نظر اليه العباس فرآه يحرك شفته فاصفى اليه بأذنه فسمع
منه الشهادة فقال للنبي (ص) يا ابن اخي والله لقد قال الكلمة التي
امرت به

وقد اقر العباس شهادته تلك بعد اسلامه حيث قال مامات ابو
طالب حتى قال لا اله الا الله محمد رسول الله ، وعليه فليس للنخصم
ان يخرج شهادة العباس وهي قوله يا ابن اخي والله لقد قال للكلمة
التي امرته بها بان هذه الشهادة كانت منه حال كفره كما لا يخفى

(ومنها) حديث الضحضاخ وقد اشتهرت روايته عند
قالوا انه قال العباس بن عبد المطلب للنبي (ص) ما اغنيت عن
عمك ابى طالب فوالله كان يحوطك ويغضب لك فقال (ص) هو
في ضحضاخ (١) من نار ولو لا انا لكان في الدرك الاسفل من النار

(١) الضحضاخ مارق من الماي على وجه الارض الى نحو الكعبين
فاستعير للنار

وفي حديث آخر عن أبي سعيد الخدري أنه سمع رسول الله (ص) وقد ذكر عنده عنه يقول ألم له تناله شفاعتي يوم القيمة فيجعل في ضحضاح من نار يباغ كعبه يغلي منه دماغه وهذا الحديث نفسه ذكر بسند آخر بزيادة كلمة واحدة حيث قالوا تغلي منه (ام) دماغه .
نرشد المطالع الى ملاحظة سند الحديث الاول وسندي الحديث الثاني وآتى يرى في سلسلة سند الحديث الاولى سفيان الثوري يرويه عن عبد الملك بن عمير ، أما سفيان فمدلس يكتب عن الكذابين ، وأما عبد الملك فيضعفه ويغلطه نظير الامام احمد وكفى يقول الذهبي في الميزان — سفيان الثوري كان يدلس عن الضعفاء وقيل في شأنه انه يدلس ويكتب عن الكذابين .

ويقول في عبد الملك في الميزان ايضا — عبد الملك بن عمير القاضي في السكوفة قد ضعفه الامام احمد وقال انه يغلط وقال ابن معين انه مخاط وقال ابن خرايش كان شعبة لا يرضاه وذكر الكوسج عن احمد انه ضعفه جدا وذكره ابن الجوزي فذكر جرحه وما ذكر له تعديلا .

ويرى ايضا في السلسلة الاولى من سند الحديث الثاني عبدالله بن يوسف التميمي يرويه عن الليث بن سعد ، عن يزيد بن عبد الله بن الهاد ، والثلاثة المومى اليهم لا وزن لروايتهم يقول الذهبي في ميزانه — عبد الله بن يوسف التميمي قد ذكره ابن عدي في الكامل في الضعفاء



ويقول في الليث — قال ابن معين كان الليث يتساهل في الشيوخ
والسمع وذكره النبا، في تذييله على الكامل وهو كتاب في الضعفاء
ويقول في ابن الهاد — يزيد بن عبد الله بن الهاد اورد في
باب من ذكر في جرح من رجال الموطأ

واما السلسلة الثانية ففيها عبد العزيز بن محمد الدراوردي يرويه
عن ابن الهاد

اما ابن الهاد فهو الذي تعرفت به آنفاً ، واما عبد العزيز فليس
لائمة القوم وثوق في قوله

يقول في الميزان — ان عبد العزيز بن محمد الدراوردي قد قال
فيه الامام احمد انه اذا حدث من حفظه يهم ليس هو بشيء واذا
حدث جاء ببواطيل ، وقال فيه ابو حاتم لا يحتج بقوله ،

ولو فرض ان ادعى الخصم توثيق اولئك الرواة فالخصم
محجوج بما قرر في اصول الفقه من ان الترجيح في جانب الجرح
كما لا يخفى ، وعليه فلا مسوغ للتمسك بمثل هذه الاخبار التي
اطلعت على حقيقة روايتها ومقدار مكانتهم عند ائمة القوم

ولا من شك ان امارات افتعال هذا الحديث تسترأى لك في
اسلوبه من جهة وفيما صح سنداً عن اهل بيت العصمة في تكذيبه
من جهة اخرى

يقول الصادق جعفر عليه السلام — يايونس ما يقول الناس
في ابي طالب — اراد بالناس اعدائهم — قال يونس جعلت فداك

يقولون انه في ضحضاح من نار تغلي منه ام رأسه فقال عليه السلام
 نذب اعداء الله ان ابا طالب من رفقاء النبيين والصديقين والشهداء
 والصالحين

ويقول الباقر محمد (ع) عندما سئل عما يقول الناس في ابي طالب
 وانه في ضحضاح من نار — لو وضع ايمان ابي طالب في كفة
 ميزان وايمان هذا الخلق في الكفة الاخرى لرجح ايمانه ، ثم قال
 لم يعلموا ان امير المؤمنين كان يأمر ان يحج عن عبد الله وابي
 طالب في حياته وارصى في وصيته بالحج عنهما ، وهذا الخبر نفسه
 يروى بسند صحيح عن الصادق (ع) ايضا

و يقول زين العابدين علي بن الحسين عليهما السلام وقد
 سئل عن حديث الضحضاح — واعجابه ان الله تعالى نهي رسول
 الله ان يقر مسلمة على نكاح كافر وقد كانت فاطمة بنت اسد من
 السابقات الى الاسلام ولم تزل تحت ابي طالب حتى مات

وحاشا اهل بيت العصمة ان يجرم التعصب لوادم فيقولون
 فيه ما ليس له فانهم عدل القران الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه
 ولا من خلفه بنصر السنة المقدسة (اني تارك فيكم ما ان تمسكتم به
 لن تضلوا كتاب الله وعترتي اهل بيتي) فهم كالقرآن منزهون عن
 الزلل والخطال ، وهم المطهرون عن الارجاس في محكم التبيان
 (ومنها) ما يروونه عن سفيان بن عيينة عن ابي اسحاق عن
 ناجية بن كعب

يقول ناجية قال على (م) اتيت الذي (ص) فقلت ان حملك
 الشيخ الضال قد مات يعني اياه فقال (ص) اذهب فواره الحديث
 قبل كل شيء يلزمنا ان ننظر في رجال السند الثلاثة ليكون
 الماطم على بصيرة من امرهم ثم نוכל الحكم في قبول هذه الرواية
 وعدمه اليه

اما ابن عينة سفيان فهو مدلس كما في الميزان، واما عمرو بن
 عبد الله ابو اسحاق السبيعي فهو من محدثي السوء وشيوخ الرشي
 الذين يتقاضون من معاوية الراتب الشرى على اختلاق
 الاحاديث تأييدا لسلطانهم وارغاما لانوف ال ابي طالب
 يقول الذهبي في الميزان يتقاضى ابو اسحاق السبيعي من معاوية
 في الشهر ثلاث مائة ويقول روى ابن جرير عن غيره انه ما افسد
 حديث اهل الكوفة غير ابي اسحق، هذا هو الذي يلزم الخصم
 بطرح رواية ابي اسحق، ونحن نستلقت القراء علاوة على ما تقدم
 الى خصوص ما يرويه سفيان بن عينة عن ابي اسحق ليكونوا على
 بصيرة من امر هذه الرواية ذلك بما يحكيه في الميزان عن الفسوى
 يقول الذهبي قال ابن عينة يعني سفيان حدثنا ابو اسحاق في المسجد
 وليس معنا ثالث فقال الفسوى بقول بعض اهل العلم كان قد اختلط
 ابو اسحاق وانما تركوه مع ابن عينة لاختلاطه،

و بتعبير اوضح ان القوم لم يأخذوا بما يروى عن ابي اسحاق
 من طريق ابن عينة لاختله عنه حال اختلاطه ليس الا، ويشهد

لذلك ان مولدا بن عيينة سنة ١٠٨ ، و وفاة ابي اسحاق كانت في سنة ١٢٩ وقيل كانت قبل ذلك ، وبهذا التقريب تستنتج ان ابن عيينة لم يدرك ابا اسحاق الا في ايام اختلاطه

والبك حلية ناجية بن كعب ، يقول الذهبي في الميزان توقف ابن حبان في توثيقه ، وقال الجوزجاني في الضعفاء هو مذموم وقال ابن المديني لا اعلم ان احدا حدث عن ناجية بن كعب سوى ابي اسحاق وابو اسحاق هو ذلك المستأجر الذي تعرفت به انفا

هذه حال رجال السند وزد على ذلك ان الرواية معارضة بما اخرج به ابن عساكر عن علي (ع) قال (ع) اخبرت النبي بموت ابي طالب فبكى وقال اذهب فغسله ودفنه وواراه غفر الله له ورحمه

(ومنها) ما يقال من ان عليا (ع) وجعفر لم يأخذا من تركه

ابي طالب

يقولون وذلك آية مانذعية لقوله (ص) لا توارث بين اهل ملتين ، وفي ذلك ما لا يخفى فانه لو سلم لهم المدعى والعياذ بالله فهو لا يستدعي ان لا يأخذ علي (ع) وجعفر من تركه ابي طالب فان من ضروريات مذهب اهل البيت (ع) ان المسلم يرث الكافر ولا يرث الكافر المسلم ، وهذا هو معنى قوله (ص) لا توارث بين اهل ملتين ليس الا ، لان التوارث تفاعل ، والتفاعل لا يحصل الا من طرفين فاذا ورث طرف دون الاخر لم يتحقق التوارث ، اعياه فعدم احدهما (ع) من تركه ابيهما لا دلالة فيه على ما يدعون

(ومنها) ما ينقل من ان ابا طالب لم ينقل عنه انه صلى والصلوة هي التي تميز المؤمن عن غيره

يقول ابن ابي الحديد في الجواب عن هذه الشبهة — يجوز ان يكون لان الصلوة لم تكن بعد قد فرضت واما كانت نقلا غير واجب فمن شاء صلى ومن شاء ترك ولم تفرض الصلوة الا بالمدينة انتهى

عنى ان عدم النقل لا يدل على عدم حصول الصلوة سيما لمثل ابي طالب الذي كان يستتر بمثل الصلوة ونحوها من الشعائر الاسلامية بلحافظ سياسته مع القوم واحتفاظا بمركزه في نفوس الكفرة لمصلحة الاسلام

ومهما يكن من شئ فما كان في الحسبان ان مثلي ابن ابي الحديد يحيد عن جادة الاعتدال فيتوقف في ايمان ابي طالب بعد ان سرد في الفصل نفسه ما يوضح له المحجة من شعره الصريح في ايمانه ومما ورد فيه من الاخبار الشاهدة له بذلك .

يقول الفاضل المعتزلى (١) وتقف في صدرى رسالة النفس الزكية (٢) الى المنصور وقوله فيها انا ابن خير الاخيار وانا ابن شر الاشرار وانا ابن سيد اهل الجنة وانا ابن سيد اهل النار فان هذه شهادة منه على ابي طالب بالكفر وهو ابنه وغير متهم عليه

(١) شرح النهج ج ٢ ص ٣١٢

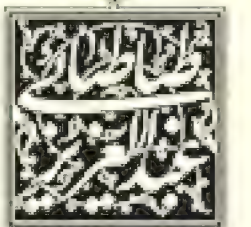
(٢) هو محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن السبط (ع)

وعهده قريب من عهد النبي (ص) ولم يطل الزمان فيكون الخبر
مفتعلا وجملة الامر انه قد روى في اسلامه اخبار كثيرة وروى
في موته على دين قومه اخبار كثيرة فتعارض المرح والتمديد
فكان كتعارض البيهقيين عند الحاكم وذلك يقتضي التوقف فانافي
امره من المتوقفين انتهى

انت ترى ان توقفه هذا انما هو لتوقف هذه الرسالة في صدره
— كما لا يخفى على من عرف لحن القول وفصل الخطاب — عندما
نجده يطلب في تغريب اعتبار الرسالة — فان هذه شهادة منه على ابيه
وهو ابنه وغير متهم عليه الخ الخ — لكن الفاضل المعتزلي لا مرمما
تترس بتعارض الاخبار للتوقف فارتجل ذلك التخلص حيث
قال وجملة الامر انه قد روى في اسلامه اخبار كثيرة وفي موته
على دين قومه اخبار كثيرة الى ان قال فانافي ذلك من المتوقفين .

اما الاخبار فلا تعارض بينها لبداية ان التعارض فرع التكافؤ
واخبار الباب غير متكافئة فان ما يرويه الخصم امر تفرد به على
ما فيه من علل وهنات وضعف وبعد لوجوه اسلفناها لك فيما
تقدم ، واخبار هذه لاتصلح لمعارضة اخبار يرويها الفريقان في
ايمانه عليه السلام وفوق هذا هي معتمدة باجماع اهل البيت (ع)
على وفقها

واما الاسطورة المنسوبة الى النفس فليت ابن ابي الحديد تنبه
الى البحث عن راويها وهل هو سوى عثمان بن سعيد بن سعد المدني



كلام كلاً وهذا سعيد من مجاهيل الرواة، وعليه فلا ندحة عن
 سقوط هذه الرسالة من صدر امشال ابن ابى الحديد الى حيث
 مستقرها وليس له او لغيره الا ان يحشرها محشر الاساطير
 ان صاحب الوجدان يكاد ان يقتنع جداً بوضع الرسالة كلاً
 او بعضاً لأول نظرة فيها بروية حيث يحدد هذه الفقرة (وانا ابن
 شر الاشرار) لاتكاد تصدر عن مثل محمد صاحب النفس في حق
 مثل ابى طالب وان سألت عن السبب في ذلك ، قلنا لك ان محمداً
 ذا النفس كان يدعى الخلافة وينازع من سواه في امرها وكان
 الناس في عصره لا يشكون في انه هو المهدي ومن كانت له هذه الشخصية
 وكانت الثقة فيه عامة يستبعد منه جداً ان يسجل على نفسه بقلبه
 عند هدوه الاله هذا الكذب الصريح . (وانا ابن شر الاشرار)
 لان معنى ذلك هو ان ابا طالب لاشر منه في عصره او في قومه
 وذلك قول تأباه الحقيقة حتى لو فرض محالاً ان ابا طالب مات
 على دين قومه حيث لا نجد احداً من سائر الملل والنحل يقول
 انه كان اسوأ حالاً من ابى طهب او اشر من ابى جهل واضرابهما في
 الوقت الذي يرى ان شر ابى جهل قد طبق الارض في الطول
 والعرض ، وخير ابى طالب وسوقه كل جميل وبذله كل عناية ولحاظه
 كل رعاية لمحمد (ص) وللإسلام عامة لا يجهله ابن اثني وعليه كيف
 يجوز للماقل ان يظن صدور مثل هذا من ذي النفس وهو في ذلك
 المقام المملوء حماساً وافتخاراً ، وليت شعري اى فخر يبقى لصاحب

النفس وهو ابن شر الاشرار ودل يفخر بمثل هذا سوى أحق
مدخول العقل

أيها الفاضل فلنضرب صفحا عن ذلك كله ولنسلم لك صدور
الرسالة عن النفس بيد انه لنا ان نسئل بأي الدلالات فهمت ان
المعنى بشر الاشرار ابو طالب وهل كان في الفقرة تصريح او
ظهور اوجب انصرافها اليه اللهم لا الا من طريق التخرص ، واذا
ارجعنا تعيين مداليل الالفاظ الى التخرص فلماذا لم يكن المعنى بشر
الاشرار هو طلحة بن عبيد الله فان طلحة هذا والد ام اسحاق وهي
جدة صاحب النفس ؟ ؟ ؟ ولماذا لم يكن المعنى بالفقرة عبيد العزى
جده لأمه فان ام صاحب النفس هندية بنت ابي عبيدة بن عبد الله بن زمعة
ابن الاسود بن المطلب بن اسد بن عبد العزى وهذا عبد العزى من
مشيخة كفرة قريش في زمانه ؟ ؟ ؟ وبالوجدان ان الانتساب الى
آباء الاب والام كليهما ابلغ في مقام الافتخار من الانتساب الى آباء
احدهما ، وهل التخرص بأرادة ابي طالب من تلك الجهة الا كالتخرص
بأرادة طلحة وعبيد العزى منها ، اذا فأي قرينة عيفته دونهما اجيبونا
يا منصفون

وهنا نقاش ابن ابي الحديد الحساب على ما بقى من شطط
كلامه وغلطه الواضح في صرامه أتقف في صدره شهادة للنفس
الوهمية معللا ذلك بأن الشهادة هذه من ابنه ، ولا تقف في صدره
شهادة ابنه الصلي وهو افضل من صاحب النفس واجل واعلا

منزلة منه ومحلا في نفوس الامة بجملتها وقرولا واحداً ،

يقول امير المؤمنين علي (ع) مامات ابو طالب حتى اعطى
رسول الله (ص) من نفسه الرضا ، و يقول عليه السلام والذي
بعث محمداً بالحق نبياً ان ابي لو شفع في كل مذهب على وجه الارض
لشفعه الله

وبديهي ان باب مدينة العلم (ع) اعرف بوالده فانه رآه وعاشه
زمناً طويلاً فوقف على حقيقة امره ، ومحمد صاحب النفس لم يره
هو ولا ابوه ولا جده بل ولا ابوجهه

تقف في صدره الاسطورة ولا تقف في صدره شهادة زين
العابدين والصادقين الباقرين محمد وجعفر عليهما السلام وقد تقدمت
شهاداتهم (ع) آنفاً في درة شبه حديث الضحوضاح فراجع

وانت يارعاك الله تعالى اذا وقفت على قوله في تقريب صحة
الاسطورة (وعهده قريب من عهد النبي (ص) ولم يطل الزمان
فيكون الخبر مفتعلاً) ترى العجب فان من البين جلياً انه لو كان
المناط في وضع الاحاديث هو طول العهد عن عهد النبي (ص) لما
وضعت ملايين الاخبار في زمن ابن ابي سفيان كما اعترف به ابن ابي
الحديد نفسه فراجع ما نقلناه هذه آنفاً تحت العنوان الرابع عشر ،
ولكان افتعال الاخبار في زمن العباسيين بناء على قاعدته التي ضربها
اولى واجلى

ان بعض متأذي هذا العصر ينظم ابن ابي الحديد في سلك

الأمامية وانت ترى في اعراضه عما ورد عن أئمتهم صحيجا في ايمان
ابي طالب وفي اختياره التوقف في امره اكبر شاهد على فساد رأى
ذلك المتأدب وخير دليل على مواربة ابن ابي الحديد لابي طالب وال
ابي طالب وشيعتهم

وعلى اى حال فاننا لو اردنا مashaة ابن ابي الحديد في الموافقة على
ما يرتأيه من التعارض بين طائفتي الاخبار فاننا لا يسعنا ان نقف
معه حيث وقف في ايمان ابي طالب لان اكتشاف الحقيقة وتعرف
الواقع غير منحصر في السنة والا لطال وقوفنا في كثير من الاحكام
لدى التعارض

هذا كتاب الله وهو الحجة القاطعة لكل خصام لدى كل مسلم
يهتف بنا قائلا (ولا تقولوا لمن القى اليكم السلم لست مؤمنا)
ومن المعلوم ان المراد بالسلم في الاية هو السلام وطلاهما بمعنى
الاستسلام كما نص على ذلك الزمخشري في كشافه فهو نظير قوله تعالى
(والقوا الى الله يومئذ السلم) اى انهم استسلموا للامر
وانقادوا اليه

واذا رجعت الى شعر ابي طالب محلا منه نفسيته ومستكشفا
منه ميله وهواه لوجدته اصدق شاهد على استسلام شيخ الابطح
وانقياده الى هذا الدين بل لوجدت روح الايمان الصادق تتجلى
لك من خلال ابياته وتلوح لعينيك ظاهرة بين فجواته ومنعرجاته
هذا شيخ الابطح ينشد بملء فيه مناديا

يا شاهد الله على فاشهد اني على دين النبي احمد

من ضل في الدين فاني مهتدي

حقا ان لم يكن هذا صريحا في الايمان فلا اقل انه صريح في

القاء السلم كما لا يخفى

والا فما الذي حدا امنع الناس دارا واعزهم جوارا ان يهتف

بهذا النداء ويشهد شاهد الله على ما يقول سوى الانتقاد

لمحمد (ص)

بهذا ونحوه يلزمك الكتاب المجيد بالاعتراف في ايمان ابى

طالب ولا يدع لك مجالا للتوقف فيه، هذا كله على التنازل مع ابن

ابى الحديد والافهامك صفحة من نفسية ابى طالب تقرأ فيها توحيدة

للخالق وايمانه بالمبدأ والمعاد واقراره بالعبودية له تعالى

يقول ابو طالب

ملك الناس ليس له شريك هو الوهاب والمبدي المعيد

ومن تحت السماء له بحق ومن فوق السماء له عبيد

وهاك الصفحة الاخرى في بيتين له آخرين تتلو فيها اقراره

برسالة محمد (ص) من لدن جبار السماوات والارض

نصرت الرسول رسول المليك ببيض تلالا كلمع البروق

اذب واحمى رسول الاله حماية حام عليه شفيع

هذه الايات الاربع تكفلت بتحليل نفسيته فصورته لنا موحدا

مؤمنا بالله ورسوله واليوم الآخر

واليك ايضا مايدلك صريحا على ايمانه بكتاب الله المنزل على

نبيه المرسل حيث يقول

انت الرسول رسول الله فعليه عليك نزل من ذى العزة الكتب

ففى هذه الايات مايكفى لافلاج حجة الخصم واقامة الحجة

عليه فيما تحمل له من التشكيك فى ايمان شيخ الابطح سيما وان

الايمان عند الخصم لايتوقف على لفظ خاص لقول (لا اله الا الله

محمد رسول الله) بل ان المعروف من طريقته اثبات الايمان

بكل لفظ يدل على الشهادة بالتوحيد والرسالة وان لم يكن بتلك

الصيغة الخاصة بل وان لم يكن باللغة العربية كما يرشدك الى ذلك

ماحكاه العلامة الدحلانى فى اسناه ص ٥ نقلا عن السيد محمد

البرزنجى قال ثم ليعلم ان المراد بالناطق بالشهادتين ليس النطق بخصوصها

كما ذكر النووى فى الروضة ونسبه الى الجميع فنقل عن الحلصى فى

منهاجه انه لاخلاف ان الايمان ينمقد بغير القول المعروف وهو

كلمة لا اله الا الله حتى لو قال لا اله الا الرحمن او الا الرحيم او ما من

اله الا الله وكذا لو قال محمد نبي الله او مبعوثه او احمد مبعوثه

او غير ذلك او ما يودى ذلك باللغات العجمية صح اسلامه وحكم

بكونه مسلما انتهى

ومن هنا يمكنك ان تستنتج ان القوم لايفرقون فى

الاقرار بالشهادتين بين النظم والنثر كما هو الحق

ان شعر ابي طالب في هذا الباب كثير وكثير جدا فمن
ذلك قوله

لقد علموا ان ابننا لا مكذب لدينا ولا نعبا بقول الاباطل

وقوله

الم تعلموا انا وجدنا محمداً نبيا كموسى صح ذلك في الكتب

وقوله

انت ابن آمنة النبي محمد عندي بمثل منازل الاولاد

وقوله

والله لا اخذل النبي ولا يخذله من بني ذو حسب

وقوله

نبي اتاه الوحي من عند ربه ومن قال لا يقرع بها سن نادم

وقوله

انت النبي محمد قمر اغر مسود

وقوله

الا ان احمد قد جاءهم بحق ولم يأتهم بالكذب

وقوله في ابيات

او يؤمنوا بكتاب منزل عجب على نبي كموسى او كذى النون

وقوله يخاطب النجاشي كتباً

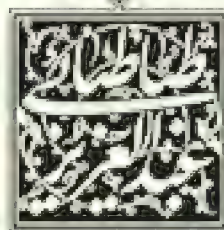
اتعلم ملك الحبش ان محمداً نبي كموسى والمسيح بن مريم

اتي بهدي مثل الذي اتيا به وكل بأمر الله بهدي ويعصم (١)
 وانكم تتلون في كتابكم بصدق حديث لا حديث الترجم
 فلا تجعلوا لله نداً واسلموا وان طريق الحق ليس بمظالم
 يدين ابو طالب بدين الحق ويعترف لدى محكمة الضمير بأن
 محمداً موسى وكالمسيح بن مريم قد صدع بأمر الله تعالى بهدي الى
 الصراط السوي يدين بذلك كله عن اجتهاد ومعرفة ولذا
 اهل نفسه لان يكون كبشر ديني يدعو الى سبيل ربه
 بالحكمة والموعظة الحسنة ويدعم الدعوى بالحجة، ففي اول
 كلامه مع ملك الحبشة استعلم حاله فقال اتعلم ان محمداً
 موسى والمسيح ولما كان ذلك دعوى مجردة والدعوى
 لا تقبل بدون برهان وسيا مثل هذه الدعوى ادلى بحجته في
 البيت الثالث فقال له ايها الملك انكم اهل دين وكتاب سماوي
 وكتابكم هذا اكبر شاهد على ما اقول في شأن محمد (ص)
 وما اتم تتلون في المساء وفي البكور ، ذلك الكتاب الذي
 لا ريب في صدق حديثه عنكم وبعد ان الزمه الحجة دعه الى
 الطريق اللائق فقال (ولا تجعلوا لله نداً) البيت

وقوله يخاطب النبي (ص)

والله لن يصلوا اليك بجمعهم حتى اوسد في التراب دفينا
 فاصدع بامرك ما عليك مخافة وابشر بذلك وقر منك عيونا

ودعوتني وعلمت انك صادق ولقد صدقت وكنت ثم امينا
ولقد علمت بأن دين محمد من خير اديان البرية دينا
يبتدي به ابو طالب كلامه مع النبي (ص) يمين الاخلاص لعرش
النبوة بحاس شديد (والله لن يصلوا اليك بمجمعهم) البيت ، ثم
يطلب منه (ص) نشر لواء النبوة على ربوع الحجاز (فاصدع بأمرك)
و يشجعه على ذلك طورا بنفى المخافة وتارة بتعهده بذلك (وابشر
بذاك وقر منك عيوناً) ثم يحيب نداء المبعوث بالحق للخلق كافة ،
فيشهد عن علم جازم ويقين ثابت بأن دين محمد (ص) خير دين
اخرج للناس (ودعوتني وعلمت انك صادق) الى آخر البيتين
ان فيما ذكرنا من منظومه في هذا الباب ما يعيط جلياب الظلام
عن وجه هذه المشككة ولئن شكك شكك في بعض ما نقلناه من
المنظوم فبما صحت روايته عنه (ع) عند الفريقين كفاية وقد
ذكرنا تحت عنوان شعره ما صحت روايته عند الجميع فراجع



كلية الختام

تستوضح فيها تحامل القوم على ابي طالب

١٦

طالما حملنا الخصم على احسن المحامل وانتعلنا له اعذاراً بقدر
الامكان حتى لم يبق في القوس من ع ولا للحمل على الصحة موضع
ذلك لما نشاهده من اختلاف احواله وتناقض اطواره
يتشبه بما هو او هي من بيت العنكبوت وبأخبار حليمة
ليثبت النجاة تارة والايمان اخرى لكل قاسط عامر، ومارق،
ما كر، وفاجر كافر، فاذا ذكرت له ابا طالب انعكست القضية
وتغير المنحى وانقلب الامر رأساً على عقب ولذا تراه يستمسك
بأخبار الصعاف والكذبة لاثبات كفره والعياذ بالله، ويرشدك
الى ما نقول ما في ضياء العالمين

يقول المحقق الفتوني صاحب الضياء ذهب جمع الى ان قاتل
عمار بن ياسر في الجنة، ذلك لان رجلاً رآهما في المنام معا في الجنة
في حين ان النصر الصحيح الصريح عندنا وعندهم قد ورد عن
النبي (ص) قاتلا ان قاتل عمار في النار، وبذلك النعمة جأنا جمع
منهم ايضاً فقالوا ان قتل القاسطين في صفين وقتل المارقين في
النهر وان في الجنة ذلك لرؤيا رآها شرحبيل بن السمط عامر



معاوية على حمص وشريك بسر بن أرطاة وأبي الأعور السلمي في أعمالهما ومناكيرهما في توطيد دعائم ملك معاوية وقد ذكر ذلك الاستيعاب في ترجمة شرحبيل وهذا القدر يكفي في تعريف شرحبيل .

يقولون قال شرحبيل رأيت في المنام عمار بن ياسر وذا الكلاع — الذي قتله أصحاب علي (ع) — في ثياب بيض في أفنية الجنة فقلت ألم يقتل بعضكم بعضاً فقالوا بلى ولكن وجدنا الله واسع المغفرة ، فقلت ما فعل أهل النهر وان — يعني الخوارج — فقيل لي لقوا ترجاة

ولقد اغرب فريق منهم فذهب الى ايمان فرعون حيث قال وقد ادركه الفرق (آمنت ان لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل) والحال ان صريح القرآن يرده (الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين)

ومن ذلك قولهم ان حاتم الطائي يدخل النار لكفره لكن لا يعذب مطلقاً لجوده وان كسرى انو شروان لا يعذب لعذله .

هذا هو المعروف من حالهم ، فاذا عرجت بهم على أبي طالب قالوا هو في ضحضاح من نار تغلي منه ام رأسه . يا سبحان الله اترى ان كسرى ينفعه عدله وحاتم يدفع عنه العذاب جوده ولا تنفع ابا طالب قرابته القريبة من الشفيع محمد (ص) ، ولا يغني عنه جماده

بين يديه ، وذبه عنه ، وتمريضه اولاده للقتل دونه ومدائح له ونعماله
 عليه مدة حياته و و الى اخر ما هنالك ولدت شعري كيف يكون
 ابو طالب والحالة هذه اسوأ حالا من حاتم وكسرى في حين ان
 لكل واحد منهما خصلة واحدة نظير العدل والجود مثلا تكفل
 النجاة حسب المدعى ولا يكون نظير ذلك لابي طالب وهو الذي
 له الخصال الحميدة التي لا تحصى اترى يجوز عقلا او ينطبق على
 قاعدة منطقا ان يكون ابو طالب طول حياته مع النبي (ص) على
 حاله التي عرفت من جلاد وجهاد باليد والقلب واللسان وبذل كل
 عدة وعتاد بين يديه (ص) ثم تكون نتيجة اعماله هذه مع النبي
 الكريم ان يترقب فرصة موت ذلك المم البار ليجهل اجر
 احسانه وجزاء بره وحنانه ذمه وقدحه من جملة سنته ، يخبر الناس
 تارة انه جمره من جمرات جهنم وطورا انه في ضحاح من نار تفل
 منه ام دماغه الى غير ذلك

هبوا ان ابا طالب والعياذ بالله كما تزعمون فهل جزاء الاحسان
 الا الاحسان ، وبأى الا ابي طالب تكذبان

اين اداء حق ابي طالب اين اجر حيافته اين ذكر مودته
 اين وضع ذلك كله ابو طالب اتراه وضعه في غير محله فذهب
 ادراج الرياح وجوزى بالسواى عن الاحسان فلا ثم لا

اليس النبي (ص) هو القائل لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات

ولما أخبرته بنت أبي لهب أن الناس يقولون لها بنت حطب النار
قام مضطرباً وقال (١) ما بال أقوام يؤذونني في قرابتي من أذى قرابتي
فقد أذاني ومن أذاني فقد أذى الله تعالى أفكان أبو طالب أشر من
أبي لهب فعضب النبي لأبي لهب لقول الناس فيه عطب النار، ولا
يتحاشى هو من أن يحدث الناس بأن أبا طالب جرة من جمرات
جهنم أو كانت بنت أبي لهب أخير على أيها من علي (ع) وجعفر
وعقيل أو كانت هو أجل منهم وأعر مكانة عند النبي (ص)

أيها الخصوم لم نر النبي (ص) بالغ في ذم أحد من مزدة قريش
وكفرتها بعد موت أحدكم حتى الأعداء الذين حاربوه
والجحرة بحملة من ذوى رحمه وإذا فما قولكم فيما تدعونه وتروونه عن
النبي (ص) من الذم والطعن في أبي طالب ولست أدري كيف
صارت محامداً أبي طالب أسوأ حالاً من مخازي كفرة قريش وعليه
فما أنا استفتي الخصوم في ذلك فما يقولون

واعجب ما رأيت من الخصوم تضاهروا في المراوغة عن طريق
الحق، نذ كرامهم مغامرة مماوية في الدين وولوجه في دماء المسلمين
وقيامه على علي (ع) ظالماً له، ونذ كرامهم ببوائق يزيد وأحداثه في
الدين وشتمه بمرأى ومسمع من كافة المسلمين، فيقولون إن تلك
الأحوال غابت عنا وبعدت أخبارها عن حداثتها فلا يليق بنا أن

نخوض في دقائق امور الملك واحوال بني عمه ، لكن هلم فاسمع
 اللفظ والغلط والهرج والهديان وتسطير الاساطير التي ما انزل الله
 بها من سلطان عندما تلقى عليهم طرفا من المذاكرة في شأن ابي
 طالب عم النبي (ص) او شأن والده (ص) او امه حيث ترى منهم
 من يقول ماتوا كفارا وآخرين يقولون اولئك جمرات جهنم ،
 واحدهم يقول ابو طالب مات على الكفر والضلالة ، وآخر يقول
 نعم ابو طالب في ضحاح من نار ، وآخرين ينادى رسالة النفس رسالة النفس
 تشهد بكفره وهكذا تأتي نغماتهم متساوية التوقيع على اوتار الاحوا
 في هذا المقام اعرضوا عن قاعدتهم التي ضربوها - قبح
 الخوض في دقائق امور الملك واحوال ذوى رحمه - هكذا نرى
 منهم التناقض في القول والعمل والمراوغة البينة بدون خجل

ايصبح من الرعية الخوض في احوال ابناء عم الملك الذين
 ما زالوا منذ كانوا يبقون الغوائل ويريدون النوازل في الملك
 ويعملون لياهم ونهارهم على محق قانونه من اصله ولا يقبح الخوض
 في احوال والد الملك ووالدته وعمه الذي بذل كل ما في وسعه في حماية
 الملك من اعدائه وسعى سعيه الذي به انتشر قانونه في الافاق نعوذ
 بالله من سيئات العقل واتباع الهوى

وخذلك مثلا حب البعض منهم البقاء على الجهل مشيا مع
 سياستهم الزمنية لتعلم ان القوم بحيلة صوفهم في معزل عن

الحقيقة ذلك ما حصل للوزير يحيى بن هبيرة مع ابي الفوارس يقول
 ابو الفوارس الشاعر حضرت مجلس الوزير يحيى بن هبيرة ومعي
 يومئذ جماعة من الاماثل واهل العلم منهم الشيخ ابو الفرج بن
 الجوزي وابو محمد الخشاب اللقوي وغيرهما فخرى حديث شعر ابي
 طالب فقال الوزير ما احسن شعره لو كان صدر عن ايمان فقلت في
 نفسي والله لا جيبه بالجواب قربة الى الله تعالى، فقلت له يا مولاي
 ومن اين لك انه لم يصدر عن ايمان، فقال لو صدر عن ايمان لكان
 اظهره ولم يخفه فقلت لو اظهره لم يكن للنبي (ص) ناصر فسكت
 ولم يحمر جوابا، وكان لي عليه رسوم فقطعها من ذلك اليوم وكان لي
 فيه مدائح مسودات فغسلتها جميعا

انظر الى حالة معالي الوزير والى حبه البقاء على الجبل حيث لم
 يرتض الجواب بل سكت واجما مضمرا لابي الفوارس السوء كما
 فعل، فلو انه اراد الحقيقة لافسح لابي الفوارس المجال في الكلام
 ولتبادلاه مليا ولا كذا فيه البحث والتنقيب ظما لم يقتنع حتى يقع
 على كبد الحقيقة فانها بنت البحث، لكن ما العمل (انلزمكموها
 وانتم لها كارهون) فان الله وانا اليه راجعون

هذا ما اردنا بيانه وقد تم تسويده في النصف الاشرف عسلي
 مشرفها الاف التحية والسلام في السادس من ربيع الاول

عصر الجمعة سنة ١٣٤٩ هـ على يد مؤلفه الفقير الى

مغفرة ربه الفنى محمد على شرف الدين الموسوى

العاملى غفر الله له ولوالديه ، الحمد لله اولاً

واخر أوصلى الله على سيد المرسلين

محمد و آله الاطيبين وسلم تسليماً

كثيراً



بنیاد محقق طباطبائی



بنیاد محقق طباطبائی